

伊斯蘭教的搖籃

伊斯蘭教是如何興起的

丹尼爾·阿馬里

宗教研究所出版

版權 © 2022, 丹尼爾·阿馬里

版權所有。除非獲得美國版權法許可，未經作者事先書面明確許可，本書的任何部分均不得複製、儲存在檢索系統中，或以任何途徑或方式如電子的，機械的，影印的，錄音等傳送。

標有 Y. Ali 的經文來自優素福·阿里《古蘭經》（英文），阿卜杜拉·優素福·阿里翻譯。1934 年出版，公共區域。

標有 Shakir 的經文來自沙基爾《古蘭經》（英文），穆罕默德·哈比卜·沙基爾翻譯。公共區域。

目錄

目錄	3
出版社序	5
作者序	6
穆斯林，文本，版本	8
穆斯林	10
伊斯蘭教的文本	12
《古蘭經》	12
《聖訓》	13
《西拉》	14
《塔夫西爾》	14
版本	16
其它版本	18
拉法特·阿馬里醫生的版本	18
穆罕默德	19
穆罕默德簡介	21
阿卜杜·穆塔利卜	22
阿米娜	25
瓦拉卡·本·諾費爾	27
卡蒂賈	30
奧斯和卡茲拉吉	34
阿布·蘇菲揚	38
伊斯蘭教的傳播	42
伊斯蘭教傳播簡介	44
阿布·巴克爾	45
哈夫薩	51

本·馬蘇德	55
馬爾萬	58
哈賈吉	63
蘇菲主義	67
通往現代伊斯蘭教的橋梁	69
參考文獻	71
索引	75

出版社序

宗教研究所（RRI）研究伊斯蘭教已有40多年的歷史，研究的結論發表在多本學術著作中，這些著作詳細描述了其研究結果。然而，我們的團隊成員始終清楚地意識到，我們需要用通俗語言對這些發現進行簡化總結。《伊斯蘭教的搖籃》這本書就是這樣一種嘗試。作者以簡明扼要的語言，將學術研究的總結寫成大眾化的書籍。

我們希望讀者能夠充分了解這項研究背後的真正動機。正是愛，對穆斯林的愛，感動阿馬里博士開始研究伊斯蘭教。對穆斯林的愛讓他花了數十年的時間為他們祈禱。阿馬里博士非常真誠地希望能夠恭敬地向穆斯林展示他在多年乏味的研究中發現的巨大知識財富。這些知識將使穆斯林能夠更好地得知並更加了解塑造他們的從小就由家庭和社區所傳承的信仰的悠久歷史。

作者序

我的第一本關於伊斯蘭教的書《伊斯蘭教的黎明》是對早期伊斯蘭教的簡短介紹，是我父親拉法特·阿馬里醫生的總共數千頁的多卷書的濃縮版。然而，《伊斯蘭教的黎明》雖然較短，仍包含相當多的學術討論，這對認真研究伊斯蘭教的學生來說是很好的，但超出了那些想要一本更小、更容易理解的關於伊斯蘭教起源之書的普通讀者的理解或學術興趣。《伊斯蘭教的搖籃》這本書就是這樣誕生的。

將這兩本書分開可使《伊斯蘭教的黎明》在學術上得到發展，同時又不會削弱《伊斯蘭教的搖籃》的重點和簡潔性。《伊斯蘭教的搖籃》的讀者可能會在某個時候決定查閱《伊斯蘭教的黎明》，以對《古蘭經》和伊斯蘭教的背景進行更深入的批判性分析，並就伊斯蘭教的神靈進行深入的學術討論，與最新學術的互動，以及《古蘭經》的文本校勘。

也許外行人最感興趣和最相關的話題是伊斯蘭教是如何興起的。為甚麼要關注早期伊斯蘭教而不是當今穆斯林的信仰？要回答這個問題我找不到比阿馬里醫生在《古蘭經和歷史》的介紹中給出的更好的答案了：

查考宗教起源的歷史是其主張可信度的最重要的檢驗之一。儘管有各種主張和論據，後來的宗教支持者在創始人的言論中添加了內容以支持創始人的主張，但有關該宗教的事實仍然僅限於創始人生活的時期。因此，檢驗他的主張和評估他的宗教最重要的指導原則是：研究創始人的生活，分析他所生活的宗教和社會環境，並查考他創立宗教所依賴的根源。¹

我寫這本書的目的是根據我們掌握的資料準確、真實地描述早期伊斯蘭教。我堅信，如果沒有真相，就不可能與不同宗教的人進行有意義的接觸。因此，本書力求根據最新的歷史考查，盡可能準確地呈現早期伊斯蘭教。我的目的不是要描繪伊斯蘭教的好壞，而是呈現真實且準確的歷史分析。

¹ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》。宗教研究所，2018年出版，第9頁。

我感謝主衞的主權。顯然，衞的計畫不能隱藏在人類推理和經驗的盒子裏。衞值得被信任。願一切榮耀歸給衞。我感謝所有支持、鼓勵、幫助和為我祈禱的人。

丹尼爾·阿馬里

穆斯林，
文本，
版本



埃塞俄比亞

穆斯林

“穆斯林”和“伊斯蘭”這兩個詞是有區別的。穆斯林是指信仰伊斯蘭教的人。女性穆斯林被稱為“女穆斯林”或“穆斯林婦女”。另一方面，“伊斯蘭”一詞是指除信徒以外的一切與伊斯蘭教相關的事物，例如，一本伊斯蘭書籍、一所伊斯蘭學校、一個伊斯蘭教義等等。

絕大多數穆斯林生而成為穆斯林。事實上，在世界任何國家，孩子出生在伊斯蘭家庭，就會自動成為穆斯林。穆斯林男子可以與非穆斯林女子結婚，但穆斯林女子不能與非穆斯林男子結婚，原因有很多。根據伊斯蘭教，不同信仰的夫婦（例如穆斯林男子和非穆斯林女子）所生的孩子自動成為穆斯林。當今世界伊斯蘭教的增長很少來自皈依，而主要是來自人口增長，穆斯林人口增長是世界上最高的。

伊斯蘭國家有一個社會政治體系守護著這些孩子的伊斯蘭宗教信仰。它由幾個緊密合作的實體組成，共同努力確保每個孩子成長為伊斯蘭教的忠實信徒。這些機構包括政府、學校、宗教神職人員、社會和家庭。所有這些社會政治實體都教導孩子盲目追隨伊斯蘭教的重要性，將其他宗教描繪成腐敗的，並將對《古蘭經》的任何歷史或科學批評描繪成十字軍對孩子本身作為穆斯林的深刻仇恨。² 因此，穆斯林孩子逐漸盲目地接受關於伊斯蘭教的一切教導，從不質疑、討論或懷疑伊斯蘭教的任何要素，並將任何對伊斯蘭教的歷史批評視為對兒童的個人仇恨的一種。穆斯林將自己視為宗教的一部分，伊斯蘭教成為他或她的個人身份，類似於種族、民族和性別。

即使在西方國家，這種社會政治體系也是透過家庭和宗教體系傳播，往往得到那些致力於將自己描繪成寬容和多元文化的西方國家的祝福。在這些西方國家，要求將離開伊斯蘭教的穆斯林殺害的規定是一種真正的威脅。

² 穆罕默德·本·沙赫巴：Al-Israiliyat wa al-Mawduat fi Kutub al-Tafsir。開羅：El-Sonna 書店，1987 年出版，第 5 頁。

重要的是要記住，穆斯林是按照上帝形象創造的人群。他們來自不同的背景，每個人都有自己的文化成分。每種文化都有其優點和缺點，我們必須非常小心，不要將這些文化的優點和缺點與伊斯蘭教混為一談。遺憾的是，許多人混淆了阿拉伯人和穆斯林，事實上，80%以上的穆斯林都不是阿拉伯人。

同時，穆斯林和伊斯蘭教之間也有區別。遺憾的是，這種差異很少被闡明。當我們在本書中討論伊斯蘭教、《古蘭經》或穆罕默德時，我們絕不暗示任何穆斯林個人會相應地行動、過著相似的生活，或在我們討論的任何問題上犯罪。只有少數穆斯林真正遵循伊斯蘭教的教義。今天的伊斯蘭教與早期的伊斯蘭教並不完全相同。³這本書不是關於今天的穆斯林，而是關於1,400年前的時代所催生的伊斯蘭教的思想 and 體系。

然而，伊斯蘭教神職人員為了實現自己的議程，投入了大量精力來混淆“伊斯蘭教”和“穆斯林”這兩個類別。他們這樣做是為了防止對系統、文本和世界觀進行批判性審查，將它們呈現為同一種與人性相關的受保護的個人身分，因為對他們來說，人只是實現他們的慾望和增加他們的利益的工具。但任何聲稱熱愛和尊重穆斯林的個人、社會或機構都必須將伊斯蘭教與穆斯林區分開來，否則他們並不比那些受政治議程驅動、謀取個人利益的神職人員好到哪裏去。

伊斯蘭教有很多教派。最常見的是遜尼派和什葉派。教派之間的主要區別不是神學上的，而是哪個神職人員群體擁有對人民的宗教權威。每個神職階層都有一個與其合作的獨裁者系統。儘管不同教派的神職人員使用不同的文本，但他們都同意伊斯蘭教的主要文本《古蘭經》。

³ 參照“版本”的章節。

伊斯蘭教的文本

《古蘭經》

《古蘭經》是伊斯蘭教的主要神聖文本。伊斯蘭教聲稱《古蘭經》包含伊斯蘭神靈阿拉的話語。《古蘭經》由一些經文組成，類似《聖經》經文的概念。這些經文編輯在蘇拉中，就是《古蘭經》的章節。《古蘭經》包含 114 章蘇拉，每章蘇拉都冠以一個名稱，大致反映該蘇拉中的共同主題或單字。這些蘇拉不是按時間順序或有意義地編排的，而是根據長短排列的。《古蘭經》並不是在穆罕默德時代寫成的，而是在他死後的某個時候開始寫的。傳統上，《古蘭經》的章節被分類為麥加（Meccan）（那些在麥加的啟示）或麥地那（Medinan）（那些後來在麥地那市的啟示）。

《古蘭經》的歷史可靠性如何？簡而言之，《古蘭經》的作者在時間順序上顛覆了歷史。⁴《古蘭經》的作者似乎沒有意識到年份、世紀和千年之間的差異。他將相隔數千年的歷史人物描繪成同時代的人。

此外，《古蘭經》將世界地理縮小到阿拉伯半島及其周邊國家，將麥加設定為古代世界的中心。《古蘭經》將相距數千英里的人們安置在同一個地方；同樣，它也將居住在距離麥加數千英里之外的人們安置在麥加。

最後，《古蘭經》沒有區分神話和歷史。它把所有的神話人物、異教歷史人物、聖經人物，甚至異教神祇都變成歷史人物，在某些情況下變成穆斯林先知。

可以說，閱讀《古蘭經》就像閱讀著名的神話《天方夜譚》。但有兩點不同。首先，《古蘭經》將許多神話故事呈現為歷史事實。更重要的是，其中一些神話是具有傷害性和殘酷的，尤其是那些將猶太人和基督徒貶低為豬和猿的神話。拉法特·阿馬里表示：

⁴ 摘要內容，請參閱丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第 157 頁。詳細文獻，請參閱拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》。

世界上的其他民族在幾千年前就埋葬了他們祖先的神話。這些原始的、不人道的神話還應該被埋葬多少，致使今天沒有人會正面評價它們？⁵

《聖訓》

聖訓書是穆罕默德的教義集，他在其中解釋和應用《古蘭經》經文，對某些情況做出決定或裁決，或只是提供敘述或教義。為甚麼這些藏書以及其他書籍對於理解《古蘭經》至關重要？與《聖經》不同，《古蘭經》經文沒有足夠的上下文來提供文本的完整意義。這些蘇拉的編排方式並不能幫助人理解經文。

此外，經文並不是根據主題或上下文來組織的。它們類似於一個臨時合集。而且，與《聖經》不同，《古蘭經》沒有提供自己的解釋。舊約包含了解釋《妥拉》的先知著作，新約包含了解釋福音書的書信。《古蘭經》中沒有這樣的內容。因此，《聖訓》和其他書籍（例如《希拉》和《塔夫希爾》）對於理解《古蘭經》至關重要。伊斯蘭教的許多基本習俗，例如每日五次禮拜，不是在《古蘭經》中，而是在《聖訓》中才能找到。

如果沒有這些額外的書籍，就不可能成為一個始終如一的穆斯林。一些伊斯蘭國家要求穆斯林遵守其中一些書籍，另一些穆斯林則堅持認為這些其他書籍是不必要的。於是產生了不一致的做法。絕大多數穆斯林堅持《古蘭經》命令穆斯林遵循穆罕默德的教導和榜樣，因此，他們是《聖訓》（穆罕默德的名言或話語）和《西拉》（穆罕默德的傳記）的支持者。《西拉》將在下一節中討論。

對於遵循《聖訓》和《西拉》的穆斯林來說，《聖訓》很重要，並且與《古蘭經》一樣具有神聖的權威。然而，同樣的支持者小心翼翼地指出，《古蘭經》的地位高於《聖訓》。重點是，為了保持一致，穆斯林不能聲稱只有《古蘭經》是無誤的。穆罕默德的教導和實踐也必須是無誤的，因為《古蘭經》要求穆斯林遵循他的教導和實踐。現在，在遜尼派佔多數的伊斯蘭國家，人們對這個論點不會有任何問題，因為當遜尼派穆

⁵ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 488 頁。

斯林主導社會和政治時，他們可以保護《古蘭經》或《聖訓》免受任何批評。然而，在西方，許多穆斯林堅持只遵循《古蘭經》，因為他們發現很難在開放的社會中捍衛《聖訓》。關於《聖訓》的爭論根據是多數派還是少數派而變化。

但是，《聖訓》等其他書籍是否提供了足夠、可靠和準確的資料來幫助解釋《古蘭經》？答案肯定是否定的，有許多原因是超出本書討論範圍之外的。然而，還有另一類伊斯蘭書籍可以在這方面提供幫助——《西拉》。

《西拉》

《西拉》是穆罕默德的傳記書籍。《聖訓》和《西拉》之間的區別在於，《聖訓》強調穆罕默德的話語，而《西拉》則以某種時間順序強調穆罕默德的生平。《西拉》被認為是繼《古蘭經》和《聖訓》之後的名列第三的神聖著作。基本思想是《古蘭經》是真主的話語，《聖訓》是穆罕默德的話語，《西拉》是穆罕默德的傳記。

將此與新約聖經對比，新約聖經包含耶穌的生平、耶穌的教導、使徒的生平及其教導，以及對福音書的解釋。雖然不同的書是分開寫的，但我們可以把它們放在一起，因為它們相互印證，並且早在公元一世紀就一起分發傳閱了。對於非穆斯林閱讀《古蘭經》來說，最大的問題也許是他們期望穆罕默德的生平和他的話語會被納入《古蘭經》。他們也許期望《古蘭經》包括對他的言語和生活的解釋。對於像《古蘭經》這樣堅持認為它是清晰明瞭的書來說，它缺少理解此書的基本框架，而是依賴穆罕默德死後數百年寫成的書籍集。

《塔夫西爾》

Tafsir（音譯塔夫西爾）在阿拉伯語中是注釋的意思。《塔夫西爾》是一套為解釋《古蘭經》而寫的大型書集。《塔夫西爾》書籍包括泰伯里-塔夫西爾（與泰伯里的《歷代民族與帝王史》不同）、穆賈希德-塔夫西爾、薩阿迪-塔夫西爾等。遜尼派穆斯林有自

己的書籍，什葉派穆斯林也有自己的書籍。這些書都是在穆罕默德去世數百年後寫成的。上述作品屬於最早期的作品。雖然這些書很有幫助，但它們卻暴露了成書太晚的毛病。在閱讀他們的釋經書時，我們不禁感受到穆罕默德時代與作者們徒勞的臆測之間的差距。如果穆罕默德的教導解釋了《古蘭經》，為甚麼還需要這些註釋呢？答案是：因為《聖訓》和《西拉》還不夠，它們沒有充分解釋《古蘭經》。

這與《聖經》形成對比。舊約本身包含了先知解釋《妥拉》的長篇著作。雖然《妥拉》的重點是耶和華與以色列人之間的盟約，但《妥拉》不僅包含盟約的文本，還包含導致盟約的事件，或者摩西的生平，以及上帝是誰，人是誰，和以色列人從哪裏來的故事。但這還不夠。舊約的大部分內容都包含先知解釋《妥拉》的著作。這表明，這些伊斯蘭著作——《聖訓》、《西拉》和《塔夫西爾》，對於建構和定義伊斯蘭宗教至關重要，儘管它們存在巨大問題。

版本

如果你讓生活在二十一世紀的普通穆斯林詳細描述當今穆斯林的信仰，你可能會得到這樣的答案：

穆斯林相信真主是創造宇宙的超然神的名字。他是從亞當到穆罕默德所有古代先知的真神。只有一位神，而且他只有一個位格。他們堅持，他與舊約聖經先知的真神是同一位。

此外，一般穆斯林相信以下幾點：

亞伯拉罕和以實瑪利是穆斯林，他們建造（或重建）了麥加的天房。夏甲和以實瑪利住在麥加，他們之後的以實瑪利人也住在麥加。麥加著名的滲滲泉是天使向夏甲指明，救了以實瑪利一命的泉水。亞伯拉罕和以實瑪利在那裏創立了一神論宗教，這就是伊斯蘭教的基礎。

亞伯拉罕和以實瑪利實踐伊斯蘭教儀式，如大朝覲、小朝覲（副朝覲）、齋月等。亞伯拉罕被描述為哈尼夫⁶（複數阿納夫）。該團體一直在麥加存在，直到穆罕默德時代，而穆罕默德本人也是阿納夫的成員。阿拉伯人來自以實瑪利，特別是穆罕默德，他是以實瑪利的後裔。

穆罕默德是阿拉的最後一位先知。他透過天使吉布里勒（加百列）得到阿拉的啟示，並得到了《古蘭經》。他最初呼籲居住在麥加的古萊什部落成為穆斯林，但他們拒絕並迫害他。穆罕默德因此移居到麥地那市，並在那裏被人們所接受。然而，猶太部落密謀反對他，他則以攻擊他們作為回應。他號召所有異教部落成為穆斯林，並與那些拒絕他號召的部落爭戰。但非異教徒部落，如基督教部落，還有額外的選擇，即透過繳納貢品來維持其原有的宗教信仰。根據這個版本，穆罕默德的一生正直、誠實、真實，成為人類的模範和全人類的嚮導，全世界都有義務相信穆罕默德。

穆斯林相信耶穌是真主的先知，是穆斯林，不是神的兒子，也沒有被釘十字架。相反，是其他人代替他被釘十字架，或至少看起來他似乎被釘在十字架上，但實際上並沒有。三位一體論是錯誤的教導。

⁶ 哈尼夫是麥加當地一個名叫阿納夫的邪教的成員，該邪教成立不早於公元六世紀末。

《古蘭經》是真主完美的話語。它在各個方面都是無誤和完美的。它是真主的完美傳播和最終啟示。今天的《古蘭經》就是傳給穆罕默德的《古蘭經》。《古蘭經》的阿拉伯文是用無比優美的韻律寫成的，沒有任何錯誤。其優越的阿拉伯語是阿拉的奇蹟，也是它真實的標誌。

伊斯蘭教有五個重要支柱：

- 伊斯蘭信仰告白（Shahada 念証清真言）
- 每日五次禱告（Salat 禮拜）
- 施捨（Zakat 天課）
- 齋戒月禁食（Sawm 齋戒）
- 麥加朝聖（Hajj 朝覲）

穆斯林認為，《古蘭經》以及《聖訓》的選集和《西拉》都認可上述神學。他們認為，從穆罕默德時代到今天，上述所有信仰和做法都是一致的。

他們也認為《聖經》，包括《舊約》和《新約》（或他們所說的《妥拉》和《引支勒》或《福音書》），也反映了這種神學。他們堅稱，過去他們明確而直接地提到穆罕默德是伊斯蘭教的先知。對他們來說，《聖經》不支持他們的主張這一事實清楚地表明《聖經》被篡改了。

關於所有這些可以說很多，但我將在這裏作兩點評論。首先，《古蘭經》並沒有提到這種關於《聖經》的篡改，事實上，這種為了使《聖經》與《古蘭經》相符而需要進行的篡改是極端的。如果把所有與《古蘭經》記載相矛盾的《聖經》教義、教導、敘述、事件和預言加起來，就構成了《聖經》的大部分內容了。通常，普通穆斯林對此沒有複雜的論據。典型的論點是這樣的：既然《古蘭經》和《聖經》不一致，而《古蘭經》沒有被篡改，而且是真主的話語，那麼《聖經》必然是被篡改了。

其次，穆罕默德所崇拜的東西與今天穆斯林所崇拜的東西並不相同。今天的穆斯林信仰與公元七世紀初的穆斯林信仰之間存在著真正的分歧。如何解釋這一差異？在本書中我選擇使用術語“版本”來區分這兩種信仰體系。今天的穆斯林相信的是伊斯蘭教的一個版本，它與穆罕默德的版本甚至《古蘭經》的版本都不儘相同。

我不使用“版本”一詞來指稱遜尼派和什葉派等教派。此外，今天的穆斯林強烈堅

持認為只有一個版本，而且他們的版本與穆罕默德和《古蘭經》的版本一致。然而，我將證明這並非屬實。

其它版本

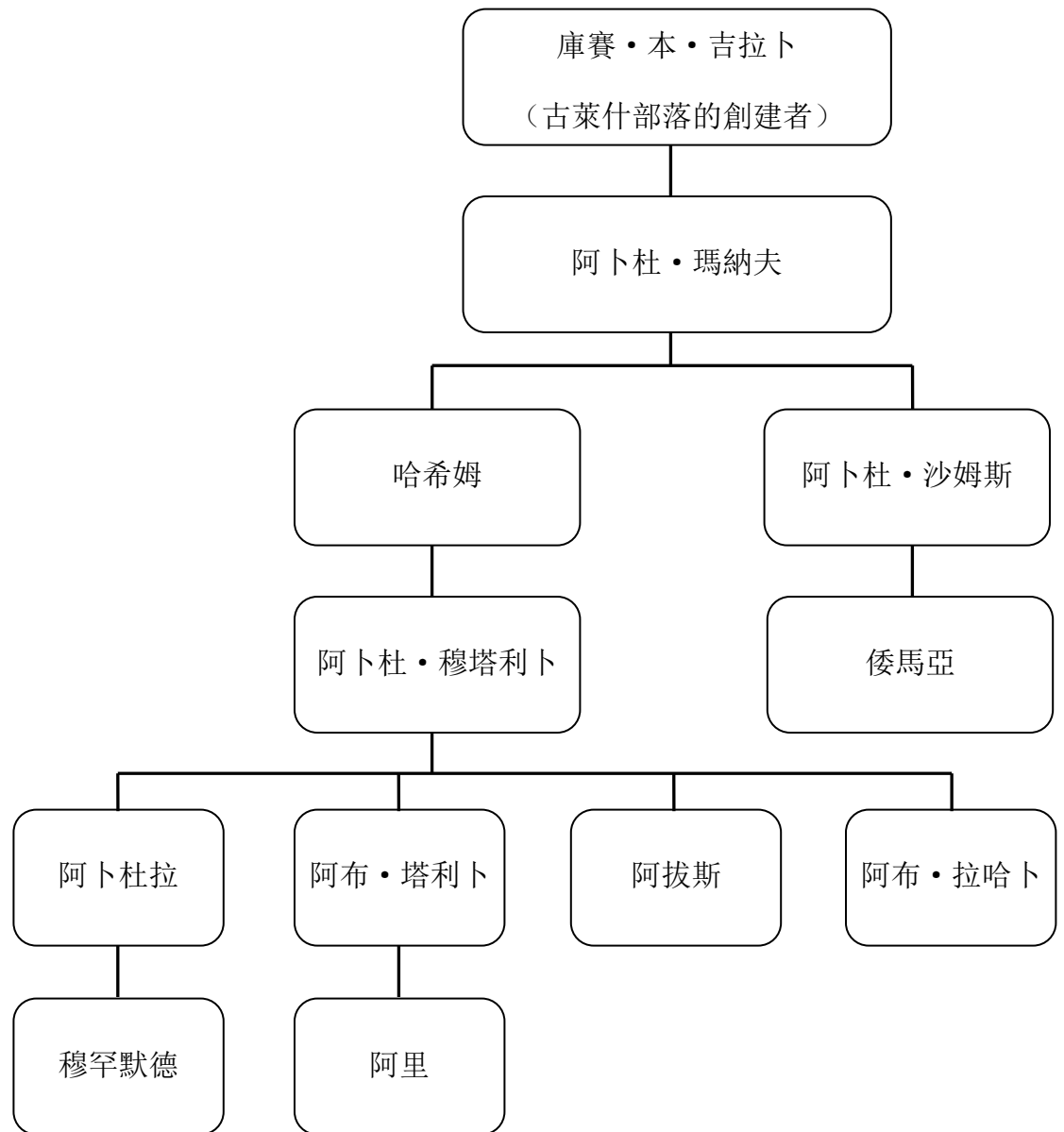
世界上有許多伊斯蘭教版本。大多數與神職人員相關的版本都是傳統的，但也有一些比較自由化。例如，一小部分但最近更加直言不諱的少數穆斯林神職人員提出了更自由化的伊斯蘭教版本。他們試圖創造一個更現代、更符合現代科學和歷史的版本。他們說，《古蘭經》只有在涉及屬靈的問題時才是無誤的，他們試圖盡可能地將其與其他伊斯蘭文本分開，但這種嘗試存在著許多問題。最重要的是，《古蘭經》與歷史之間存在著無法解決的矛盾。拉法特·阿馬里醫生對《古蘭經》進行了全面的歷史批評，表明《古蘭經》是一本在歷史上完全不可靠的書。⁷甚至在屬靈的問題上，它也質疑《古蘭經》可信度的本質。事實是，《古蘭經》中任何可以被歷史檢驗的宣告都是不可信的。如果《古蘭經》中的任何此類主張都不可信，那麼《古蘭經》的屬靈層面是建立在非歷史基礎上的，因此在屬靈的問題上《古蘭經》又如何可信呢？

拉法特·阿馬里醫生的版本

阿馬里醫生對早期伊斯蘭教進行了全面的闡述，是基於對歷史、考古學、伊斯蘭教之前的宗教和伊斯蘭文本數據的考查。阿馬里醫生沒有關注某一伊斯蘭教背景，而是將所有背景置於一致的歷史標準之下，以尋求和呈現真相。此外，阿馬里醫生的著作承認伊斯蘭傳統中的歷史元素。這些歷史元素符合幾個歷史標準，例如尷尬標準、內部一致性標準和外部歷史證明標準。因此，伊斯蘭框架的某些要素需要被接受，例如：穆罕默德是一個真實的歷史人物，他出生在麥加，最終成為伊斯蘭教的先知，而《古蘭經》的大部分內容都是在他那個時代寫成的。這種對早期伊斯蘭歷史的平衡處理是為了尋求有關早期伊斯蘭教最準確的歷史素材。

⁷ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》。

穆罕默德



穆罕默德簡介

在討論穆罕默德的生平、他如何成為伊斯蘭教的先知以及伊斯蘭教的起源時，我選擇從那些對穆罕默德產生重大影響的人的角度來敘述這些事件。

研究穆罕默德生平的一個具有挑戰性的方面是故事中許多人物的名字，它們很難記住，而且數量很多。本頁（以及與伊斯蘭教傳播部分類似的介紹頁面）將作為各種名稱和人物的快速參考。

阿卜杜·穆塔利卜	穆罕默德的祖父，異教崇拜者。他因在麥加挖水井而聞名。他稱這口井為滲滲泉。
阿米娜	穆罕默德的母親。也是精靈教的女祭司。
瓦拉卡·本·諾費爾	麥加當地異教邪教組織阿納夫的重要領導者。
卡蒂賈	穆罕默德的第一任妻子。
奧斯和卡茲拉吉	居住在亞斯里布市周圍的兩個野蠻部落。
阿布·蘇菲揚	古萊什部落的傑出領導者。 古萊什總部位於麥加市。

阿卜杜·穆塔利卜

阿卜杜·穆塔利卜是麥加歷史上的重要人物。麥加城最早建於公元四世紀，是陸上貿易路線上的小休息站。從來沒有人知道這座城市和部落是忠誠於《聖經》中的上帝的，無論是在家譜，⁸ 還是在信仰和實踐方面，這些部落與亞伯拉罕或以實瑪利都沒有關係。

麥加有一座建於公元五世紀名為卡巴天房的寺廟。它是由希米亞派領袖阿薩德·阿布·卡爾布建造的⁹ 一座小型異教寺廟，¹⁰ 是按照也門的異教寺廟和也門的宗教習俗而建的。¹¹

阿卜杜·穆塔利卜是阿拉伯古萊什部落首領庫賽·本·吉拉卜的曾孫。庫賽·本·吉拉卜與也門家族聯盟，帶領他們襲擊了麥加，並佔領了麥加這座小城。這個聯盟被稱為古萊什。庫賽·本·吉拉卜有兩個著名的孫子，哈希姆和阿卜杜·沙姆斯。哈希姆是阿卜杜·穆塔利卜的祖父。阿卜杜·沙姆斯是倭馬亞的父親，倭馬亞王朝就是從他興起的。他們及其所有的後代都是異教徒。該部落原是也門人，是諾亞兒子含的後裔¹²，而不是閃的後裔。

阿卜杜·穆塔利卜生活於公元五世紀末¹³至六世紀的麥加。他是一個非常虔誠的人，致力於麥加的混合宗教¹⁴ 體系，是星星及其所代表的偶像的崇拜者。身為異教徒，他給自己的一個兒子起名叫阿卜杜拉，也就是阿拉的奴隸。這種命名的慣例，即神靈的奴隸或神靈頭銜的奴隸，在麥加很常見。例如，你會發現阿卜杜·沙姆斯（太陽的奴隸）和阿卜杜拉特（阿拉特的奴隸）。

阿拉是當地的一位阿拉伯異教的神，是阿拉伯星宗教的一部分。當時，阿拉並不是

⁸ 關於該主題的詳盡討論，請參見拉法特·阿馬里醫生的《從歷史角度看伊斯蘭教》。作為總結，請參見丹尼爾·阿馬里的《伊斯蘭教的黎明》。

⁹ 拉法特·阿馬里醫生認為，阿薩德·阿布·卡爾布的統治時期是古萊什人居住在麥加的時期。

¹⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 386 頁。

¹¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 250 頁。

¹² 關於詳盡的討論，請參見拉法特·阿馬里醫生的著作《從歷史角度看伊斯蘭教》。

¹³ 最早是五世紀末。所有傳統記載的日期都需要持保留的態度。

¹⁴ 融合是指多種宗教、教派和宗教的混合體意識形態。

阿拉伯語中神的通用術語。¹⁵ 事實上，伊斯蘭教之前的阿拉伯基督教徒並沒有使用阿拉這個字來稱呼他們的神。阿拉有一個妻子叫阿拉特，還有兩個女兒分別叫烏札和馬納特。麥加和整個阿拉伯半島都有重要的異教儀式來表達對這些神的虔誠，例如麥加周圍的各種朝聖或齋戒月的禁食。¹⁶

除了阿布杜拉之外，阿卜杜·穆塔利卜還有其他孩子：阿里的父親阿布·塔利卜；伊斯蘭教的敵人阿布·拉哈卜；以及阿拔斯王朝的始祖阿拔斯。值得注意的是，庫賽·本·基拉卜之後誕生了多個王朝，這些王朝對伊斯蘭歷史產生了重大影響。值得注意的是，阿布·塔利卜這個名字的意思是塔利卜的父親；他確實有一個兒子，名叫塔利卜。

阿卜杜·穆塔利卜也篤信精靈宗教。在伊斯蘭教出現前的阿拉伯，精靈是惡魔。¹⁷ 阿拉伯的精靈宗教是一種以女祭司和祭司為中心的神秘宗教，他們被稱為庫汗，與那些精靈有交流。這些女祭司充當精靈（惡魔）和她們的顧客之間的媒介，以獲得資訊預知未來。她們也透過施咒來賺錢。她們既會對客戶施咒語，這樣惡魔就會保護他免受其它惡魔的侵害，也會對客戶的敵人施咒語。庫汗以其押韻散文而聞名，¹⁸ 他們的詩和韻律難以模仿，被認為是神奇的。¹⁹ 精靈宗教和阿拉伯星宗教齊頭並進。

阿卜杜·穆塔利卜因挖掘滲滲泉水井而聞名。在阿卜杜·穆塔利卜挖掘之前，這口井並不存在。滲滲泉是一個稀有的水源，它改變了麥加的生活。作為一個非常虔誠的精靈宗教的信徒，阿卜杜·穆塔利卜尋求遵循有關挖掘新井的神秘儀式。因此，他將這口井奉獻給兩個精靈偶像，名為伊薩夫和奈拉，²⁰ 他在那裏為它們放置了兩尊雕像。但宗教儀式需要更多的東西，它需要人類作祭牲。於是阿卜杜·穆塔利卜帶上他的兒子阿卜杜拉要把他當作活人祭品。²¹ 阿卜杜·穆塔利卜諮詢了精靈教的一位女祭司，女祭司決定他可以用一些駱駝作為祭品來代替。

¹⁵ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》（宗教研究所，2019年出版），第195頁。

¹⁶ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第73頁。

¹⁷ 在《古蘭經》第18章50節中，撒但是精靈之一。此外，撒但被描述為精靈之父。參見拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第452頁。

¹⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第430頁。

¹⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第489頁。

²⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第388頁。

²¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第413頁。

阿卜杜·穆塔利卜試圖讓兒子阿卜杜拉娶精靈教的一位女祭司。²² 他遇到了幾位精靈教的女祭司，其中包括一位名叫拉奇亞·賓特·諾費爾的，但他選擇了阿米娜·賓特·瓦哈卜。²³ 毫無疑問，他選擇阿米娜是因為她的姑姑是麥加精靈教的女祭司長索達·賓特·扎赫拉，因此阿米娜有資格繼承她姑姑的職位。²⁴ 女祭司長的職位是世襲的，阿米娜的孩子也將繼承這個職位。阿卜杜拉就與阿米娜結婚了。

²² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 408 頁。

²³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

²⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

阿米娜

阿米娜·賓特·瓦哈卜是精靈教的一位重要女祭司，也是女祭司長職位的顯然的繼承人，身兼多項職責。²⁵ 她作為顧客和精靈之間的媒介，靠著施咒和算命謀生。她對顧客的敵人施展咒語，但她也會根據顧客的要求對他們施咒語。她利用魔鬼來保護她的顧客免受其他女祭司所施展咒語的侵害。

精靈教的女祭司們也有在卡巴天房履行職責的義務。阿拉是眾星神之一，在麥加的卡巴天房接受崇拜。但天房是由名為庫汗的精靈教的女祭司和祭司管理的。庫汗以其押韻的散文聞名。顯然，他們必須學習和接受訓練。要成為精靈教的先知，此人必須能夠閱讀並獲得知識和教導。因此，阿米娜在準備接任麥加高級女祭司的過程中很可能必須獲得並掌握多種技能。

然後，阿米娜被（可能是通過她的姑媽，女祭司長）介紹給麥加滲滲泉的挖掘者阿卜杜·穆塔利卜的兒子阿卜杜拉，阿卜杜·穆塔利卜從多名女祭司中選擇了阿米娜，²⁶ 她與阿卜杜拉結婚，而阿卜杜拉在結婚後不久就去世了，但在他去世之前，阿米娜在大象年（公元570年）懷上了孩子。²⁷ 據說這個孩子的名字是穆罕默德。除非她再嫁，否則這個孩子就是未來的精靈教祭司長，或是精靈教的先知。

因此，她將他撫養長大成為要繼承她位置的人。這意味著他將學習押韻散文和有節奏感的詩歌的祭司藝術，也將學習像靈媒一樣施展咒語並與眾精靈（惡魔）溝通的黑術，更重要的是，他將接受教導學習如何閱讀。在阿米娜的世界觀中，穆罕默德需要受到保護。因此，身為女祭司，她在穆罕默德年幼時就對他施了咒語，從此穆罕默德就展現了神秘的現象。有人聲稱他患有癲癇症，但症狀是在他被施咒後才出現的。

²⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

²⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

²⁷ 所有基於伊斯蘭傳統的日期大多是推測性的。

阿米娜並沒有活多久，據推測她死於公元577年。我們不知道她的死因，但我們得知她的家翁阿卜杜·穆塔利卜在去世前短暫地接管了穆罕默德的監護權。穆罕默德的叔叔阿布·塔利卜隨後監護穆罕默德。阿布·塔利卜是阿里的父親，因此穆罕默德和阿里一起長大。和他的父親阿卜杜·穆塔利卜一樣，阿布·塔利卜也非常熱衷於麥加的宗教體系。關於穆罕默德，我們得知的一件重要的事情是，阿布·塔利卜稱讚穆罕默德施展咒語的能力。²⁸ 這清楚地表明穆罕默德的家族成功地培養了他，讓他掌握了精靈教祭司的職責和技能。

²⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 490 頁。

瓦拉卡·本·諾費爾

首先，瓦拉卡是精靈教的祭司。他的妹妹拉奇亞·賓特·諾費爾也是精靈教的女祭司。阿卜杜·穆塔利卜在選擇了阿米娜之前，曾考慮讓她作兒子阿卜杜拉的妻子。瓦拉卡來自一個篤信精靈教信仰的家庭。他住在麥加。有一次，他會見了三個親戚，並決定在麥加成立一個當地團體。²⁹ 扎伊德·本·阿姆魯·本·努法爾是該組織的領導者和主要創始人。瓦拉卡是第二號指揮官。他們的團體其實是一個感性的、混合的³⁰、神秘的宗教邪教。麥加以外的地區對此一無所知。³¹

儘管他們的邪教成員來自不同的宗教，但他們宗教信仰的共同點是多神教、異教和神秘主義。³² 此外，參與精靈教對他們來說是最基本的，他們過去常在哈拉的一些洞穴中進行神秘靜修。

除了精靈教之外，他們也都對薩比教著迷。薩比教是一種受瑣羅亞斯德教（拜火教）影響的混合異教。他們透過接觸薩比安人來尋求宗教知識。薩比安人由兩個族群組成：曼達薩比安人和哈蘭薩比安人。曼達薩比安人從公元二世紀起就生活在美索不達米亞。他們是崇拜光明人物的多神論者，將他們的神分為第一生命、第二生命等等。第一個生命創造了第二個生命，依此類推。³³ 他們居住在美索不達米亞的穆塞爾市及其周邊地區。³⁴ 另一方面，哈蘭薩比安人崇拜月亮神辛，將其視為他們最主要的神靈，他們也崇拜其他神靈。³⁵

²⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 410 頁。

³⁰ 多種宗教和邪教的習俗和傳統的混合。

³¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 411 頁。

³² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 411 頁。

³³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 434 頁。

³⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 11 頁。

³⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 434 頁。

以下是薩比安人的一些做法。他們每天祈禱5次，³⁶ 在祈禱中會做類似於伊斯蘭做法中常見的特殊動作；³⁷ 他們在每次祈禱前進行靜禮，這是一種儀式性的洗滌；³⁸ 他們在齋戒月禁食。³⁹

瓦拉卡曾經陪伴扎伊德前往伊拉克北部和哈蘭，向曼達人和哈蘭人學習。⁴⁰ 他們採用了許多他們的做法，以至於被稱為薩比安人。⁴¹ 由於他們的緣故，薩比教的習俗對麥加產生了巨大的影響。⁴²

作為一個新團體，阿納夫需要宣傳他們的邪教。因此，扎伊德，他們的第一位領導人，一個薩比教的忠實信徒，拒絕了基督教和猶太教，⁴³是第一個聲稱麥加及其異教習俗與亞伯拉罕有關的人。⁴⁴ 這是中東幾乎所有異教邪教為了贏得信譽而採用的策略。⁴⁵

第二個策略是利用性放蕩來誘使人們加入他們的團體。⁴⁶ 他們的不道德行為都記錄在他們的詩中，例如，瓦拉卡·本·諾費爾吹噓自己在一名女孩的家中強姦了她。⁴⁷ 由於這些做法，他們被稱為阿納夫（哈尼夫的複數）。在他們的時代，哈尼夫（複數形式阿納夫）這個詞是一個帶有負面含義的頭銜，表明放蕩不道德的性行為。⁴⁸ 看來他們的策略對一些年輕人起了作用。事實上，穆罕默德在年輕時就成為了這個團體的成員，⁴⁹ 他甚至加入他們到哈拉洞穴的靜修。⁵⁰ 後來，根據他的教導穆罕默德被古萊什部落稱為薩比安人。⁵¹

³⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

³⁷ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

³⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

³⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

⁴⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 434 頁。

⁴¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

⁴² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 276 頁。

⁴³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 12 頁。

⁴⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 12 頁。

⁴⁵ 拉法特·阿馬里：《星史：阿拉的歷史》第 1 卷，15-17 頁。

⁴⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 411 頁。

⁴⁷ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

⁴⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

⁴⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 411 頁。

⁵⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 11 頁。

⁵¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 435 頁。

扎伊德於公元六世紀末去世，瓦拉卡成為阿納夫實際的領導人。除了忠誠於精靈教外，瓦拉卡在其一生的不同時期也對薩比教和猶太教等其他宗教感興趣並信奉，但最終成為了伊便尼派。⁵²

人們對伊便尼人知之甚少。他們很可能是一種出現於（不早於）公元二世紀的邪教。伊便尼派教義的中心是否認基督的神性和三位一體以及遵守猶太法律和法規的必要性。

瓦拉卡對諾斯底主義也很感興趣。諾斯底主義是一種異教宗教哲學體系，始於公元二世紀。諾斯底主義的核心是注入了波斯思想和包裹在強調二元論的柏拉圖主義⁵³。某種程度上，這是後來利用基督教術語對柏拉圖主義的重新解釋，諾斯底教徒有選擇地在他們的系統中採用了一些基督教和猶太教的名字和表述方式，諾斯底主義對阿拉伯的主要貢獻是否認基督被釘十字架。

瓦拉卡對各種邪教和宗教的興趣導致了關於對耶穌的諾斯底派/伊便尼派教義的混合觀點，例如否認以下基督教教義：基督的神性、三位一體和基督被釘十字架。⁵⁴ 所有這一切都與薩比教儀式和精靈教神秘主義結合在一起。⁵⁵ 可以說，瓦拉卡和他的阿納夫邪教都是關於新宗教和性享樂主義的。

⁵² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 12 和 410 頁。

⁵³ 柏拉圖主義是一種基於柏拉圖思想的哲學，認為塵世事物是存在於非塵世領域的完美事物的不完美的複製品。

⁵⁴ 拉法特·阿馬里醫生指出，瓦拉卡並不是諾斯底主義、異教和基督教異端的唯一來源。透過他的詩歌，倭馬亞·本·阿比·薩爾特也是一個重要的來源。倭馬亞也是阿納夫的成員，這一事實可以解釋這種關聯。關於這個主題的全面論述，請參見《星史：阿拉的歷史》，第 1 卷，第 205 頁。

⁵⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 410 頁。

卡蒂賈

她的全名是卡蒂賈·賓特·胡韋利德，她來自一個篤信精靈教的家庭，她也致力於該宗教，因為精靈教使她變得富有。儘管卡蒂賈出身貧寒，但她卻非常富有。在麥加如果某人很富有，那是因為他或她要不是精靈教的先知，就是擁有貿易商隊。卡蒂賈擁有貿易商隊，下面是她的故事。

卡蒂賈嫁給了納巴什·本·扎拉拉，⁵⁶這是她的第一次或第二次婚姻。⁵⁷納巴什是精靈教的先知，這解釋了卡蒂賈最初的財富來源。他的地位也給了她在麥加的一些威望，她將自己的財富投資於經營商隊。⁵⁸

卡蒂賈想要擴充她的財富，但更重要的是，她想擴大自己的影響力。在伊斯蘭教出現之前，婦女可以成為部落、城市 and 國家的領袖。納巴什死後，卡蒂賈擁有了財富，但失去了作為精靈教先知的妻子所享有的威望和權力。然而，這並沒有阻止卡蒂賈。她發現她的一名工人穆罕默德是著名的精靈教女祭司長職位的繼承人阿米娜的獨生子。更重要的是，他具備成為精靈教先知的一切資格，可以取代納巴什。根據伊斯蘭教的傳統記載，穆罕默德比卡蒂賈年輕約20歲。然而，女人強大如卡蒂賈，她毫不猶豫地向穆罕默德求婚。⁵⁹

穆罕默德繼續作為阿納夫的成員，前往哈拉的洞穴靜修。自從他的母親阿米娜對他施咒以來，穆罕默德就一直遭受神秘症狀的困擾，這些症狀在哈拉變得更糟，特別是，他有過一次負面的經歷，一個靈性的實體出現在他面前，試圖讓他窒息，使他屈服。穆罕默德給這個靈取名為“死亡”。卡蒂賈認為這正是她在尋找的機會。從她的世界觀來看，這是一次與精靈世界最高層的成功接觸，她立即告訴穆罕默德他是一位先知。⁶⁰

然而穆罕默德本人並不確定，他堅稱自己病了，體內有惡魔。症狀變得更加嚴重，穆罕默德甚至試圖自殺。卡蒂賈無法幫助他。穆罕默德不屈服於這個靈，也不接受他妻

⁵⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 409 頁。

⁵⁷ 卡蒂賈可能有過一段婚姻。

⁵⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 409 頁。

⁵⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 490 頁。

⁶⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 409 頁。

子所謂先知的召喚。最後，卡蒂賈向她的表親（一位經驗豐富的精靈教祭司）尋求幫助，說服穆罕默德相信他自己就是先知。她的表親名叫瓦拉卡·本·諾費爾。⁶¹

此時瓦拉卡已經年老失明，他正在尋找一位可以訓練的領導者來領導阿納夫。⁶² 瓦拉卡成為穆罕默德的導師，開始教導並幫助他做好接手阿納夫的準備。他向他傳授了他學到的有關精靈教、薩比教、諾斯底主義和伊便尼主義的各種教導。

同時，卡蒂賈並沒有等到穆罕默德被說服，她就開始向其他人宣稱他是先知。這種情況持續了好幾年。儘管她的影響力有限，但她前夫納巴什的追隨者卻因為她而成為穆罕默德的追隨者，他們大約有20人。其中最重要、最忠誠的追隨者名叫阿布·巴克爾。

神秘的事件並沒有停止，而是繼續發生並且變得更糟，以至於這個黑暗之靈窒息了穆罕默德，幾乎殺死了他。然而，穆罕默德最終屈服於黑暗之靈，並學會按照卡蒂賈的意願接受自己是先知。⁶³ 精靈的先知必須能夠在押韻散文的框架中提供新的教導和新的詩句。穆罕默德這樣做並沒有任何困難，因為這時期瓦拉卡教他《古蘭經》經文。⁶⁴ 瓦拉卡才是真正的源頭，穆罕默德需要得到所有的支持。拉法特·阿馬里醫生表示：“穆罕默德在自稱先知之後，仍然繼續諮詢阿拉伯半島的庫汗和精靈教。”⁶⁵

但在瓦拉卡去世後，一切就沒那麼順利了。⁶⁶ 《古蘭經》的經文不再出現⁶⁷ 在穆罕默德手中有一個明顯的原因：瓦拉卡是其來源。穆罕默德多次想跳崖自殺。對於這段時期持續多久存在分歧——估計範圍在四十天到三年之間。⁶⁸

卡蒂賈的計畫並沒有達到預期的效果。她需要統治麥加，但古萊什人並不相信穆罕

⁶¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 409 頁。

⁶² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 409 頁。

⁶³ 伊斯蘭教傳統認為穆罕默德公開宣佈為先知的時間是公元 610 年左右。然而，確切的日期都是推測的。

⁶⁴ 此時和在穆罕默德的一生中，《古蘭經》還沒有被寫下來。

⁶⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 485 頁。

⁶⁶ 瓦拉卡去世的時間尚不清楚。伊斯蘭傳統書籍在這一點上相互矛盾。但歷史上最令人信服的敘述表明，他死在穆罕默德公開聲稱自己是先知之後，但在遷移到雅斯里布之前的某個時間。瓦拉卡死後，《古蘭經》不再傳給穆罕默德的說法暗示瓦拉卡在穆罕默德的達瓦（宗教性呼召）期間還活著，而穆罕默德則依賴他來閱讀《古蘭經》的經文。瓦拉卡是他真正的導師。

⁶⁷ 阿拉伯語動詞 *fatara* (فتر) 字面意思是冷卻。這可能意指他們停下來了。這也可能表明，《古蘭經》的經文出現在穆罕默德面前的頻率較低，而且其質量也不如瓦拉卡的經文。

⁶⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 412 頁。

默德的說法。這段時期穆罕默德的唯一追隨者是納巴什的追隨者。更糟的是，瓦拉卡死後，穆罕默德並沒有得到任何令人信服新的教導來繼續和平傳教的宗教策略。因此，需要一種新的策略來實現卡蒂賈的目標。

新戰略涉及從和平傳教轉向海盜和暴力。於是穆罕默德集結了大約80名追隨者，其中大多數是襲擊貿易商隊的不法之徒和罪犯，他們冒險發起了一場新的運動，不是為了傳教，而是為了掠奪。他們搶劫、強姦和謀殺人民，⁶⁹ 穆罕默德得到了所有戰利品的一份。布哈里⁷⁰ 用阿拉伯語“幫派”來描述他們。⁷¹

穆罕默德的海盜事業比勸說宗教更成功。但這對卡蒂賈來說還不夠，她開始派穆罕默德出訪阿拉伯半島的部落，並向他們提出加盟穆罕默德的協議。⁷²

穆罕默德與卡蒂賈結婚期間，他無法再娶妻子或擁有任何妾。這與穆罕默德或卡蒂賈的道德或宗教信仰無關，而是因為卡蒂賈對他的控制。某種程度上，這與其說是穆罕默德的故事，不如說是卡蒂賈的故事。但卡蒂賈去世的那一天來到了。⁷³ 她對麥加和阿拉伯半島的全球統治願景並未實現，但她成功完成了一件事：她讓穆罕默德相信了她對阿拉伯半島統治的願景。

穆罕默德利用他已故妻子建立的支持系統繼續實施這項策略，他拜訪了許多阿拉伯半島的部落並向他們提出了邀約。對他們的要求，就是加入他的行列，接受他為先知，崇拜阿拉作為比阿拉妻子和眾女兒更高級的神靈，並與其他部落作戰。作為回報，他們將獲得其他部落的財產，把其他部落的婦女和女兒納為妾，並把他們的孩子當作奴隸。⁷⁴ 阿拉伯半島的部落強烈拒絕了他的提議，他們告訴穆罕默德，讓他們對自己的兄弟部落犯這種罪行，連這樣的建議都是不光彩的。⁷⁵ 伊斯蘭傳統稱，在一次遭拒絕後，穆罕默德非常沮喪，但精靈來鼓勵他。⁷⁶ 拉法特·阿馬里醫生補充說：

⁶⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 449 頁。

⁷⁰ 最權威的聖訓編纂者。

⁷¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 449 頁。

⁷² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 450 頁。

⁷³ 一些伊斯蘭教傳統，例如本·希沙姆、塔巴里和哈拉比亞，將卡蒂賈的去世時間定為公元 619 年左右，大約比遷徙到雅斯里布早了三年，但這一點存在爭議。

⁷⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 451 頁。

⁷⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 451 頁。

⁷⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 451 頁。

那些精靈惡魔立即開始在《古蘭經》中撰寫與《古蘭經》其餘部分語言相同的章節，攻擊基督的神子身份並吹噓自己是正義的。⁷⁷

⁷⁷ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 452 頁。

奧斯和卡茲拉吉

奧斯和卡茲拉吉是居住在亞斯里布市附近的兩個野蠻部落，這座城市後來被命名為麥地那。亞斯里布是個比麥加古老得多的城市，超過一千年。麥加建於公元四世紀。拉法特·阿馬里醫生對這兩個部落的描述如下：

他們的成員以輕浮和暴力的生活而聞名，也以懶惰、不願意工作、靠吃別人的便宜而聞名。⁷⁸

此外，他們是異教部落，有自己的儀式並虔誠地遵行。他們非常熱愛精靈教，對伊薩夫和奈拉的偶像以及與這些偶像相關的所有異教儀式有著強烈的熱愛。

該城的居民中有幾個猶太部落，其中兩個部落叫做巴尼·古萊塔和巴尼·納西爾。拉法特·阿馬里醫生表示，“他們以會耕種土地並種植樹木，主要是椰棗而為人所知，他們在敘利亞和阿拉伯半島之間建立了商業。”⁷⁹ 奧斯和卡茲拉吉依賴那些猶太部落，經常得到他們的許多幫助。這就是當時亞斯里布市的情況。

當穆罕默德向奧斯和卡茲拉吉部落提出他的建議時，亞斯里布的現狀發生了變化。他用以下策略引誘他們：當奧斯和卡茲拉吉他們可以奪走猶太部落的一切——包括他們的女人時，為甚麼還要滿足於只從猶太部落那裏尋求一些幫助呢？在伊斯蘭傳統中，有一長串拒絕穆罕默德提議的阿拉伯半島部落的名字，但奧斯和卡茲拉吉部落卻接受了，認為這是一個很好的機會。

他們與穆罕默德進行了幾次談判。奧斯和卡茲拉吉部落對他們所遵守的宗教儀式感

⁷⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 455 頁。

⁷⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 455 頁。

到擔憂。⁸⁰ 穆罕默德的做法和他們的做法之間存在差異。例如，奧斯和卡茲拉吉部落向著麥加，而不是向著耶路撒冷祈禱。⁸¹ 對穆罕默德來說，麥加此時並不那麼重要，直到奧斯和卡茲拉吉部落的首領將其強加給他。⁸² 他們在星期五做禮拜，穆罕默德將這一天定為伊斯蘭日。⁸³ 他們有一個異教儀式，涉及薩法山和馬爾瓦山。⁸⁴ 一些穆斯林反對並拒絕參與。但是你們看！《古蘭經》中的一節經文臨到了穆罕默德，為穆斯林的儀式立法。⁸⁵ 在大朝覲（前往那些聖地朝聖）期間，奧斯和卡茲拉吉部落多加了一站，在麥加的天房崇拜伊薩夫和奈拉。穆罕默德答應了他們的要求，並在大朝覲中設立了這一額外的站點，直到今天。⁸⁶

穆罕默德要求甚麼回報？人們會期待一些自己的重要的宗教儀式。但事實並非如此。相反，他要求兩個部落在任何情況下都絕對地、完全地服從他，並保證他們屠殺各部落所獲得的所有戰利品和所有婦女的五分之一將歸他個人所得。⁸⁷

交易達成後，穆罕默德移居麥地那（亞斯里布）。⁸⁸ 伊斯蘭教傳統稱其發生在公元622年左右。⁸⁹ 人們可能想知道為甚麼有些人會屠殺和強姦整個猶太部落，阿馬里醫生對此進行了闡述：

穆罕默德正在製定一項計畫，驅逐並殺害他們（猶太部落），同時玷污他們的婦女並掠奪他們的財產。因此，他試圖將他們降低到猴子和豬的地位，以證明用處理不潔動物相同的方式殺死他們是合理的。⁹⁰

⁸⁰ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 427 頁。

⁸¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 437 頁。

⁸² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 473 頁。重要的是要記住，麥加被佔領的時間較晚，可能僅在穆罕默德突然去世前幾年。隨後是阿布·巴克爾和倭馬爾的短暫統治。當奧斯曼和倭馬亞王朝掌權時，他們的優先事項與麥加不同。公元七世紀下半葉，大馬士革最終取代亞斯里布成為伊斯蘭國家的政治首都。此外，麥加作為伊斯蘭教聖都的地位一直受到倭馬亞王朝的強烈攻擊，直到他們控制了它。在研究朝拜的歷史時，必須考慮所有這些歷史。它比從耶路撒冷轉向麥加更複雜，並且可能涉及其他目的地，例如塔布克等。

⁸³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 438 頁。

⁸⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 474 頁。

⁸⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 423 頁。

⁸⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 387 頁。

⁸⁷ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 462 頁。

⁸⁸ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 455 頁。

⁸⁹ 與所有來自伊斯蘭傳統的日期一樣，我們必須謹慎判斷。

⁹⁰ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 475 頁。

《古蘭經》中有關猶太部落變成豬和猴子的經文就是在這個時候出現的。《古蘭經》也指出，猶太人是異教徒，是所有活物中最壞的。到達麥地那（亞斯里布）後，穆罕默德包圍了巴尼·納西爾部落的定居點。讓阿馬里醫生來講述這個故事：

【穆罕默德】佔領了他們的房屋，並禁止他們獲得食物。由於缺乏食物，他們向他屈服了。於是穆罕默德拿走了他們的房子、家具、田地以及所有的黃金、金錢和武器。巴尼·納西爾猶太部落被驅逐出該城市後前往敘利亞。然後，穆罕默德圍攻了第二個猶太部落巴尼·古萊塔，並禁止他們獲得食物和水……十歲以上的男性全部被殺，十歲以下的男性成為奴隸。房屋和部落的女性都被送給了穆罕默德的追隨者……他用將老婦和兒童賣為奴隸獲得的錢建立了一支軍隊，並為他們配備了盔甲和盾牌。現在他準備向其他阿拉伯半島的城市發動戰爭並征服它們。⁹¹

在亞斯里布的郊區有一個叫做塔尼亞特·瓦達的地方，伊斯蘭傳統稱，這是他們聚集猶太婦女和女孩並強姦她們的地方。⁹²

在奧斯和卡茲拉吉這兩個部落的幫助下，穆罕默德的權力不斷壯大，他的軍隊數量不斷增加。現在他控制了一座可以讓他統治阿拉伯半島的城市。精靈教的眾祭司庫漢支持穆罕默德的預言並推廣伊斯蘭教。⁹³事實上，穆罕默德移居麥地那後，許多庫漢與他並肩作戰。⁹⁴庫漢用他們的詩來讚美穆罕默德。詩人哈桑·本·塔貝特承認，惡魔激發了他的詩歌靈感。⁹⁵

在那裏，穆罕默德還遇到了塞爾曼·法爾西，一位高級拜火教牧師。拜火教是一種波斯宗教，宣揚一神教的同時實行多神教。有些人稱之為單一多神論，因為在教義上頌揚對一位上帝的信仰，而在實踐中則尊崇多位神祇。該系統已從其古老的多神論根源演變為更新的一神論主張。這種演變是由於猶太教的影響。儘管它強烈主張一神論，但這種宗教永遠無法擺脫其根源，拜火教仍然有多個神靈。例如，有主要的二元神，阿胡拉·馬茲達神代表善，阿里曼神代表惡。拜火教徒尊奉提斯提亞星為眾星之主。⁹⁶

⁹¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 456 頁。

⁹² 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 478 頁。

⁹³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 487 頁。

⁹⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 488 頁。

⁹⁵ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 489 頁。

⁹⁶ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 446 頁。

穆罕默德找到了新的教導來源。於是他任命塞爾曼·法爾西為他的顧問，並以黃金獎勵他。你們看！《古蘭經》的經文又開始充滿新的教導。但這一次，它們是拜火教的教導。⁹⁷ 伊斯蘭教不再是做海盜行當的邪教，而是民族國家的種子。

⁹⁷ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 28 頁。

阿布·蘇菲揚

阿布·蘇菲揚·本·哈布來自古萊什的阿卜杜·沙姆斯部落。阿卜杜·沙姆斯的意思是太陽的奴隸。他們主要崇拜阿拉特（太陽）。他們也崇拜他的女兒們，例如烏扎。阿拉伯半島的每個部落都有自己的神，古萊什也不例外。阿布·蘇菲揚被描述為古萊什的貴族之一，被認為是其領袖和值得尊敬的人。貿易是他的職業，他帶著商隊前往拜占庭帝國進行貿易。

阿布·蘇菲揚和古萊什的其他人首先從卡蒂賈那裏聽說了穆罕默德的預言。她堅持穆罕默德是一位先知。阿布·蘇菲揚了解了卡蒂賈，並看到了她的設計本質——權力遊戲。她的前任丈夫是精靈教的先知納巴什。她擁有了財富，但她追求的是甚麼？為甚麼穆罕默德沒有站出來宣稱自己是先知。阿布·蘇菲揚和古萊什的其他人對此表示懷疑。多年來，卡蒂賈一直呼籲古萊什部落接受穆罕默德為先知。但只有少數人接受他，也就是納巴什的追隨者。

最後，當穆罕默德出面宣布他是先知時，人們期望他會提出新的教導，但他沒有。對阿布·蘇菲揚來說，他只是在重複卡蒂賈的表親瓦拉卡老人的押韻散文。顯然，卡蒂賈和她的表親之間存在著陰謀。沒有甚麼新鮮事，只是他們從瓦拉卡、薩比安人和他的表親倭馬亞·本·阿比·薩爾特那裏聽到的。

對阿布·蘇菲揚來說，更令人不安的是穆罕默德重新包裝了有關阿拉的舊主張，並試圖將其強加給古萊什。也就是說，在穆罕默德時代，阿拉是一個被稱為“星神”的異教神靈的專有頭銜和識別名稱，它在整個阿拉伯半島還有其他名稱，基本上它就是“金星”。就像他之前的其他幾個人一樣，穆罕默德試圖將阿拉提升到他的妻子阿拉特（太陽）和他的女兒們之上，穆罕默德堅持阿拉比阿拉特和他的女兒烏扎和馬納特更偉大。古萊什以前從亞馬馬城的一位名叫馬斯拉瑪·本·哈比卜的先知那裏聽說過這一點，⁹⁸他

⁹⁸ 關於馬斯拉瑪對穆罕默德的影響的詳細文獻，請參見《星史：阿拉的歷史》第1卷，第55頁。

也想提升拉曼（金星）的地位，他們都使用這樣的口號：*la ilah illa Allah*（萬物非主，唯有真主）。就連精靈教的女祭司和祭司也使用這個口號。

傳統上，古萊什部落尊崇阿拉特和烏扎的女神。穆罕默德試圖動搖諸神的秩序並提升男神地位。⁹⁹ 阿布·蘇菲揚不信任卡蒂賈和她的表親瓦拉卡，但他試圖讓穆罕默德的叔叔阿布·拉哈卜和阿姆魯·本·希沙姆¹⁰⁰ 參與其中，幫助他向穆罕默德講道理。然而，卡蒂賈和瓦拉卡卻強大又可怕。顯然，緊張局勢正在醞釀。穆罕默德惹惱了所有人，而卡蒂賈則因缺乏成果而感到沮喪。古萊什人根本沒有被說服。

穆罕默德有時能夠與古萊什部落和睦相處，例如，當穆罕默德告訴古萊什人，他仍然尊敬阿拉特、烏扎和馬納特的時候。他聲稱他們就像天上的天使。對古萊什人來說，好好談論他們的神靈是建立友好關係的良好開端，這導致穆罕默德、古萊什人和其他穆斯林一起向阿拉伯半島的星族宗教的所有成員祈禱：阿拉、阿拉特、烏扎和馬納特。當然，古萊什人不接受系統的其餘部分，即阿拉是更高的神，還有古萊什部落的所有女神都不是女性，而只是可以接受祈禱並在阿拉允許的情況下代禱的天使。¹⁰¹

對阿布·蘇菲揚來說，只要分歧是神學上的、貿易完好無損、生命沒有危險，穆罕默德是個可以容忍的人。也許他的叔叔和他部落的一些人可以幫助他看清卡蒂賈和瓦拉卡正在玩的遊戲。更何況，卡蒂賈和瓦拉卡都老了，他們不可能永遠活下去。

顯然，阿布·蘇菲揚的評估是錯誤的。穆罕默德和卡蒂賈開始從事海盜活動並攻擊古萊什商隊。不法之徒和一些來自麥加的人也加入了他們的行列。對於阿布·蘇菲揚和古萊什部落的其他人來說，這證實了與宗教無關，而完全是卡蒂賈和穆罕默德所熱衷的權力遊戲。阿布·蘇菲揚因此為商隊提供額外的安全保障。古萊什人認為這會大大限制穆罕默德，尤其是在卡蒂賈死後。

但阿布·蘇菲揚和古萊什人又想錯了。奧斯和哈茲拉吉兩個野蠻部落加入了穆罕默德的陣營。他們襲擊麥地那並屠殺了所有十歲及以上男性，對年長的男人和女人沒有

⁹⁹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 273-279 頁。拉法特·阿馬里的《星史：阿拉的歷史》第 1 卷，第 375 頁。

¹⁰⁰ 穆斯林敘述者稱他為阿布·賈赫（無知之父）。儘管如此，他仍然是古萊什的貴族之一。

¹⁰¹ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 280-281 頁。拉法特·阿馬里的《星史：阿拉的歷史》第 1 卷，第 375 頁。

憐憫，他們掠奪、強暴、奴役。更令人震驚的是，麥加的一些年輕人被穆罕默德引誘加入了他的行列。

穆罕默德追隨商隊，尤其是來自敘利亞的商隊。當阿布·蘇菲揚率領一支來自敘利亞的貿易商隊時，他收到有關穆罕默德派遣追隨者襲擊商隊的報告。¹⁰² 阿布·蘇菲揚做了兩件事。首先，他走了另一條路線。其次，他向麥加的古萊什人尋求幫助。當麥加的貴族聽到這個消息時，就出去保衛他們的貿易和帶領商隊的人民。他們知道，如果穆罕默德找到了商隊，他就會屠殺整個隊伍。商隊安全到達了麥加，於是穆罕默德最初的目標落空了。然而，當貴族們見到穆罕默德時，穆罕默德進行了報復。讓阿馬里醫生來繼續這個故事：

當穆罕默德看到麥加的許多人都是他的追隨者的父親時，他故意命令他的穆斯林追隨者與他們自己的父親交戰。穆罕默德知道父親們不會殺死他們的兒子，儘管他們（兒子們）加入穆罕默德行列並破壞了法律和城市的安全。穆罕默德知道這一點，他看到當他選擇兒子與自己的父親作戰時，他會在戰鬥中獲得優勢。結果，許多父親在戰鬥中被自己的穆斯林兒子殺害。¹⁰³

這件事發生在穆罕默德所下令的齋戒月禁食期間，齋戒月本來應該是一個和平、反思和靈修的時期。阿姆魯·本·希沙姆被殺。¹⁰⁴ 阿布·蘇菲揚和古萊什人低估了穆罕默德的危險和殘忍，他們也低估了這個新城邦的擴張主義意識形態。這個城邦無法進行經濟生產來養活其人民，它需要透過征服新城市來不斷獲得戰利品。隨著它的擴張，它把新皈依伊斯蘭教的人變成了士兵。這需要掠奪更多的城市。

因此，幾年後當穆罕默德進攻麥加時，他的軍隊規模明顯大得多。古萊什人輸掉了這場戰鬥。¹⁰⁵ 阿布·蘇菲揚迅速行動，他想拯救麥加人民免遭屠殺。他們只有一條路——他和他的倭馬亞部落的許多人一起假裝信奉伊斯蘭教。他其實是被迫成為穆斯林的。¹⁰⁶ 此外，他還與穆罕默德談判投降，以便所有在阿布·蘇菲揚的庇護下尋求保護的人都

¹⁰² 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 22 頁。

¹⁰³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 481 頁。

¹⁰⁴ 穆斯林敘述者將這次攻擊稱為巴德爾之戰。他們聲稱衆天使幫助穆罕默德抗擊古萊什部落的異教徒。

¹⁰⁵ 伊斯蘭傳統認為，麥加的征服時間是在公元 630 年左右。

¹⁰⁶ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Jihad wa al-Siyar, Bab Du'a al-Nabi ila al-Islam wa al-Nubuwwa, 2941。

能安全。¹⁰⁷ 然而，穆罕默德對阿布·蘇菲揚的保證並沒有阻止對麥加婦女的集體強姦，每次掠奪的模式都是如此。

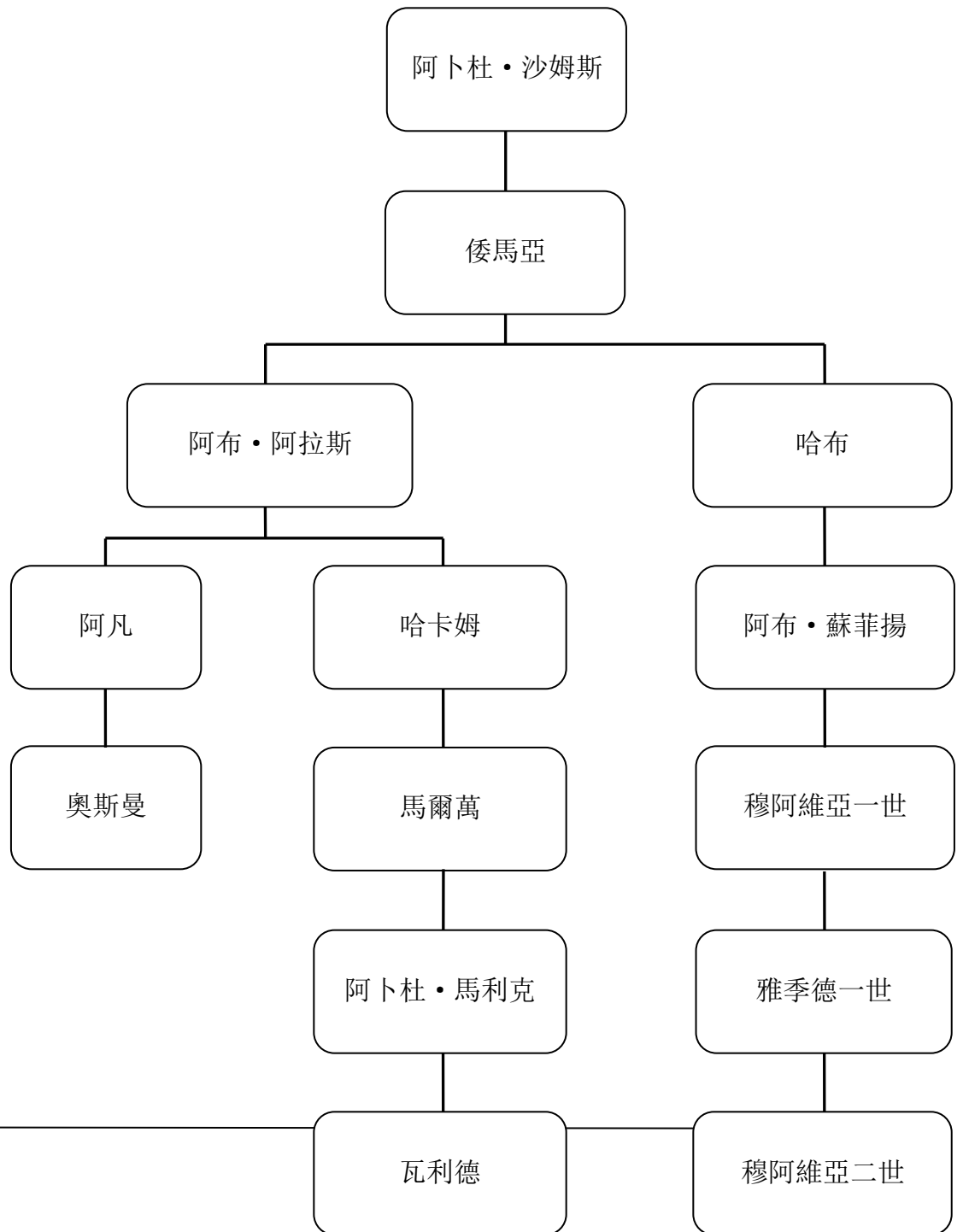
阿布·蘇菲揚現在被迫加入穆罕默德的軍隊並攻擊其他部落和國家。古萊什部落的前領袖和他的部落、阿布·蘇菲揚的孩子、侄子和親戚目睹了他和他們的部落如何受到羞辱，如下敘述所示：

願真主喜悅阿布·巴克爾，他收到了有關阿布·蘇菲揚·薩克爾·本·哈布所做之事的報告。於是，阿布·巴克爾把阿布·蘇菲揚帶來，開始對他大喊大叫，而阿布·蘇菲揚則在乞求他並對他俯首帖耳。阿布·卡哈法來了，聽到了阿布·巴克爾的喊叫聲，對他的指揮官說：“我兒子在對誰大喊大叫呢？”指揮官回答說：“對阿布·蘇菲揚。”於是他走近阿布·巴克爾並對他說：“阿提克真主啊，你敢對阿布·蘇菲揚提高聲音說話嗎？昨天，阿布·蘇菲揚是愚昧時代的古萊什主人。你已經僭越了你的範圍，超出了你的規模。”阿布·巴克爾和那些與他一起的穆斯林移民和支持者微笑著，對他說：“父親，在伊斯蘭教中，阿拉擡高了一些人也羞辱了另外的人。”¹⁰⁸

¹⁰⁷ 《穆斯林聖訓實錄》，Kitab al-Jihad wa al-Siyar, Bab Fath Mecca, 4622。

¹⁰⁸ 馬蘇迪：《黃金草地》，第2部分，第236頁。

伊斯蘭教的傳播



伊斯蘭教傳播簡介

關於伊斯蘭教的傳播，有兩個重要且相互關聯的觀察。首先，甚至在穆罕默德去世之前，關於誰將成為下一任哈里發（宗教和政治統治者）的鬥爭就主導了伊斯蘭教的歷史。其次，《古蘭經》的演變是這場鬥爭的直接結果。

阿布·巴克爾	穆罕默德的第一個同伴和第二指揮官。穆罕默德死後的第一任哈里發。
哈夫薩	穆罕默德的妻子之一。第二任哈里發奧馬爾·本·哈塔卜的女兒。
本·馬蘇德	穆罕默德指派的最重要人物之一，負責背誦並妥善保管《古蘭經》。
馬爾萬	第三任哈里發奧斯曼·本·阿凡的重要堂弟。出自倭馬亞王朝。
哈賈吉	為倭馬亞王朝效力的強大軍事統治者。

阿布·巴克爾

他以“阿提克”的稱號而聞名。他是穆罕默德第一任妻子卡蒂賈和她前丈夫納巴什的忠實信徒。納巴什去世後，阿布·巴克爾仍然忠於卡蒂賈，畢竟，精靈教先知的妻子也算是精靈教的女先知了。卡蒂賈是一位富有且有權勢的女性。阿布·巴克爾對她忠誠和服從，後來又對穆罕默德忠誠和服從。¹⁰⁹ 他成為穆罕默德最重要的門徒。從他的角度來看，他為穆罕默德和卡蒂賈做出了如此多的犧牲，以至於可以說他把自己的靈魂出賣給了他們。

當卡蒂賈要求阿布·巴克爾將穆罕默德帶到瓦拉卡面前時，阿布·巴克爾就開始與穆罕默德交往。至少有三年，穆罕默德不相信自己是先知，他說自己生病了，體內有魔鬼。然而卡蒂賈要求阿布·巴克爾在此期間代表穆罕默德傳教。當傳教沒有結果時，他開始購買奴隸和囚犯，條件是他們先皈依伊斯蘭教。根據記錄，穆罕默德並不反對奴隸制。在穆罕默德的一生中，特別是移居麥地那後，他奴役包括兒童在內的人，販賣奴隸，擁有奴隸，對非洲奴隸極為蔑視。¹¹⁰

阿布·巴克爾總是陪伴著卡蒂賈和穆罕默德，卡蒂賈去世後，他就忠於穆罕默德，就像他以前忠於納巴什一樣。他知道整個徵戰都是為了金錢和權力，他意識到自己可以發揮作用並分享戰利品。

穆罕默德更重要的先知性聲言之一是，他前往耶路撒冷的猶太聖殿¹¹¹，並在當晚返回。¹¹² 當然，猶太聖殿已於公元70年被羅馬將軍提多摧毀了。儘管如此，穆罕默德堅稱

¹⁰⁹ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 477 頁。

¹¹⁰ 阿斯卡拉尼：《造物主的勝利》，第 13 部分，第 122 頁（對《布哈里聖訓實錄》7142 的評論）。

¹¹¹ 穆罕默德使用的是阿拉伯語 Beit al-Maqdes（耶路撒冷聖殿）一詞，這是阿拉伯半島的一個已知術語，指的是猶太聖殿，相當於希伯來語 Beit haMiqdash。

¹¹² 這事件被稱為“夜行登霄”。

他確實看到了這座聖殿，在裏面祈禱，並遇到了基督教和猶太教的“先知們”。穆罕默德聲稱他比他們更重要，因為他帶領他們祈禱。關於一夜之間往返的長途旅行，穆罕默德聲稱他騎的是一種名為布拉克的有翼哺乳動物。¹¹³ 古萊什人對這些說法提出了質疑：如果穆罕默德真的從麥加一路來到耶路撒冷，在一夜之間返回，並進入聖殿，那麼他描述聖殿就沒有問題了。在這種挑戰下，穆罕默德崩潰了。他沒有答案，臉上流露出深深的愧疚和強烈的驚慌。¹¹⁴ 阿布·巴克爾見過穆罕默德以前犯過的錯誤，但從來沒有像現在這樣。這標誌著穆罕默德和他的預言即將終結。

阿布·巴克爾需要迅速採取行動，而且他做到了。當著所有人的面，他讓穆罕默德描述這座猶太聖殿，因為他聲稱他自己曾去過這座聖殿，並親眼目睹過它。他主動向包括穆斯林皈依者在內的其他人證實穆罕默德是一位真正的先知。當然，阿布·巴克爾知道自己在撒謊，但他需要拯救穆罕默德。穆罕默德接著描述了這座聖殿、它的門、它的窗戶和其它細節。阿布·巴克爾證實了每一個描述，“你說的是實話。你確實是阿拉的使徒。”最後，由於阿布·巴克爾為他所作的證詞，穆罕默德授予他“西迪克”的稱號，意為“正義者”。從那天起，他被稱為阿布·巴克爾·西迪克。¹¹⁵

妻子卡蒂賈去世後，穆罕默德經歷了重大變化。他一直活在對她的恐懼之中，但最終獲得了自由，開始納妾、娶妻，就好像他是地球上被剝奪得最徹底的人一樣。他用年輕的妾取代了年長的妾。穆罕默德找到阿布·巴克爾並宣布他將娶阿布·巴克爾的女兒阿伊莎為妻。她當時6歲，¹¹⁶而穆罕默德已54歲。¹¹⁷ 這裏本是大多數忠誠者都會劃的底線。據阿拉伯作家賈米爾·蘇萊曼記載，“阿伊莎的父親阿布·巴克爾曾試圖勸阻穆罕默德擺脫了對孩子的渴望，但沒有成功。”¹¹⁸ 他對穆罕默德的實際懇求可以表達如下：“請不要這樣對我，我是你的兄弟。”穆罕默德的真實回答是：“是的。在真主的宗教

¹¹³ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 373-377 頁。直到今天，西牆仍被穆斯林稱為布拉克。一些伊斯蘭傳統聲稱它是一頭有翅膀的飛驢或馬。

¹¹⁴ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 379 頁。

¹¹⁵ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 380 頁。

¹¹⁶ 《布哈里聖訓實錄》和《穆斯林聖訓實錄》都指出，穆罕默德在她 6 歲時與她結婚，並在她 9 歲時與她發生了性關係。後來的伊斯蘭歷史書籍試圖找到解決這個問題的方法。這顯示了敘事的真實性，也顯示在當時的阿拉伯半島的部落，這還沒有達到可以接受的結婚年齡。這與阿布·巴克爾的反對以及穆罕默德性行為的整體模式是一致的。

¹¹⁷ 《布哈里聖訓實錄》，《基塔布·馬納吉：幫助者》，《巴布·塔茲維：先知》，3894-3896。

¹¹⁸ 賈米爾·蘇萊曼的《Taalū ila Kalima Sawa'》，第 131 頁。

和他的經典中，你是我的兄弟；但她對我來說是既道德又合法的¹¹⁹。”¹²⁰ 穆罕默德聲稱阿拉告訴他，阿伊莎將成為他的妻子。¹²¹沒有人像阿布·巴克爾那樣對穆罕默德如此忠誠，也沒有人做出如此多的犧牲，他犧牲了自己的女兒。

穆罕默德的慾望變得更加強烈。穆罕默德想要的每一個女人，他都得到了，不管她年紀大小、是否已婚、是否是穆斯林都沒有關係，沒有限制。任何在這方面反對穆罕默德的丈夫或父親都被殺害。不知道是否在這種情況下，女性開始遮蓋頭部和臉部作為保護。穆罕默德有一個養子，他被稱為扎伊德·本（兒子）·穆罕默德。¹²²他小時候被穆罕默德和卡蒂賈收養。當他的親生父親試圖讓他回來時，穆罕默德拒絕了，並堅持讓扎伊德作為兒子留在他身邊。¹²³他娶了一位名叫扎伊娜卜·賓特·傑哈希的美麗女子。讓阿馬里醫生繼續這個故事：

當扎伊德的妻子扎伊娜卜為穆罕默德開門時，扎伊德並不在家。在穆罕默德面前，風把她的衣服吹了起來，結果穆罕默德對她產生了慾望，並公開向她示愛。當扎伊德回到家時，他的妻子告訴他穆罕默德對她的慾望。扎伊德知道穆罕默德想要的每個女人都應該給他，他去找穆罕默德並告訴他，為了穆罕默德，他將離開他的妻子。第二天，穆罕默德帶來了《古蘭經》第33章第37節的一節經文，名為同盟軍章（艾哈薩布），聲稱阿拉將扎伊德的妻子賜給了他。他還授權穆斯林在養子離開妻子的情況下娶他們的媳婦。¹²⁴

這個事件對阿布·巴克爾來說是一次深刻的醒悟。他意識到《古蘭經》作為控制人民的工具有多麼強大。穆斯林對穆罕默德的做法感到震驚，但當他給他們一節《古蘭經》的經文時，他們就接受了這些做法。阿布·巴克爾和未來的哈里發意識到，對穆斯林施加控制的方法是透過以《古蘭經》立法。

阿布·巴克爾認為他有權利繼穆罕默德之後成為第一位哈里發。哈里發一詞指統治者，他是某人的繼承者和代表。阿布·巴克爾將明白作為穆罕默德的哈里發的意義，對他來說，還有誰比他更適合擔任這個職位呢？

¹¹⁹ 清真：阿拉法令規定的道德和法律。

¹²⁰ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Nikah, Bab Tazwij al-Sighar min al-Kibar, 5081。

¹²¹ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Nikah, Bab al-Nathar ila al-Imraa qabl al-Tazwij, 5125。

¹²² 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第2部分，第104頁。

¹²³ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第71頁。

¹²⁴ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第70-71頁。

然而，穆罕默德對他的養子扎伊德仍然懷有強烈的感情。他任命他為伊斯蘭軍隊的總領袖。¹²⁵ 當阿布·巴克爾提出抗議時，穆罕默德宣稱他最愛扎伊德。¹²⁶ 對阿布·巴克爾來說，扎伊德便是一個障礙，因為穆罕默德顯然讓扎伊德代替他成為第二把手。但扎伊德被殺，問題就解決了。¹²⁷

然而，事情變得更糟了。穆罕默德決定任命他的孫子、養子扎伊德的兒子烏薩馬為軍隊領導人，¹²⁸ 儘管烏薩馬年僅十七歲，沒有任何經驗¹²⁹，但仍是如此。對穆罕默德來說，烏薩馬是他的遺產。當阿布·巴克爾和烏馬爾強烈抗議時，¹³⁰ 穆罕默德變得“非常非常憤怒”，並堅稱自己最愛烏薩馬，並要求大家支持他。¹³¹ 對阿布·巴克爾來說，這清楚地表明穆罕默德打算將所有穆斯林的領導權交給烏薩馬。給予烏薩馬一個角色對阿布·巴克爾來說不是個問題，但不能以犧牲他作為哈里發的地位為代價。穆罕默德喜歡自己的家庭勝過阿布·巴克爾，如此穆罕默德就越過了阿布·巴克爾的紅線。與穆罕默德的命令相反，阿布·巴克爾並沒有加入烏薩馬。¹³²

顯然，穆罕默德必須滾蛋。於是阿布·巴克爾讓他的女兒阿伊莎找機會毒死穆罕默德。同時，穆罕默德對針對他的暗殺行動產生了懷疑，並指示每個人在他睡覺時不要給他任何東西。¹³³ 然而，阿伊莎在他睡覺時設法將一些東西放入他的嘴裏。當穆罕默德發現時就很生氣，並威脅要讓除了他叔叔阿拔斯之外的在場每個人都服用同樣的東西。¹³⁴ 顯然，除了叔叔之外，他不信任他任何家人。顯然，他們找不到那毒藥。

那麼阿伊莎是如何為自己辯護的呢？最初，她聲稱自己只是給了他藥物，儘管穆罕默德嚴格指示每個人不要在他睡覺時這樣做。¹³⁵ 然後阿伊莎指責阿拔斯，¹³⁶ 再後她指責

¹²⁵ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 104 頁。

¹²⁶ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 292 頁。

¹²⁷ 儘管據說扎伊德在穆塔戰役中被殺，但伊斯蘭教對這場戰役的記錄包含許多歷史問題。關於扎伊德是如何被殺的，並沒有可靠的報告。

¹²⁸ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 266 頁。

¹²⁹ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 291 頁。

¹³⁰ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 291 頁。

¹³¹ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 292 頁。

¹³² 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 292 頁。

¹³³ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4458.

¹³⁴ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4458. Sahih Muslim, 5761.

¹³⁵ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 497 頁。

埃塞俄比亞的婦女，¹³⁷ 再然後她指責阿斯瑪。¹³⁸ 當發現這種東西不是藥物而是慢性毒藥後，阿伊莎聲稱穆罕默德在襲擊海拜爾時被一名猶太婦女下毒。¹³⁹ 然而，對海巴爾的攻擊發生在三年多前。¹⁴⁰

當穆罕默德發現他被下毒並且他的同伴要搶走他的遺產時，他決定放棄並為他們毀掉它。他要了一支鉛筆和一塊寫字板，¹⁴¹ 他說他想為他們寫一本書，防止他們再次被欺騙。¹⁴² 有些穆斯林想給穆罕默德一些可以寫字的東西，而有些則強烈反對。¹⁴³ 阿布·巴克爾也認為穆罕默德的最後遊戲很危險，但阿布·巴克爾的盟友烏馬爾攔阻了。首先，烏馬爾阻止穆罕默德寫他想寫的任何東西；其次，他聲稱他們已經有了《古蘭經》，因此不需要穆罕默德再寫最後一封信；第三，他堅稱穆罕默德已經瘋了。¹⁴⁴ 這是阿布·巴克爾的另一場勝利。

然而，穆罕默德去世後，¹⁴⁵ 一個強有力的競爭對手出現了，他是穆罕默德的堂弟阿里·本·阿比·塔利卜。阿里和穆罕默德在同一個屋簷下長大，阿里很忠誠，參加了所有的戰鬥。但更重要的是，他娶了穆罕默德的女兒法蒂瑪。有鑑於此，阿布·巴克爾在盟友奧馬爾·本·哈塔卜的幫助下毫不猶豫地宣布自己為第一任哈里發。¹⁴⁶ 他覺得在他做出了所有犧牲之後，他有資格成為第一任哈里發。

當穆罕默德去世的消息傳到阿拉伯半島時，被迫加入伊斯蘭教的阿拉伯半島的部落退出了伊斯蘭教，他們拒絕繳交會費。但阿布·巴克爾不會接受這些，他不會失去辛苦

¹³⁶ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 273 頁。

¹³⁷ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 273 頁。

¹³⁸ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 273 頁。

¹³⁹ 哈拉比亞的西拉，第 3 部分，第 486 頁。《布哈里聖訓實錄》，5777。《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4428。

¹⁴⁰ 令人驚訝的是，猶太人最終如何受到指控，這是當今最被接受的解釋。

¹⁴¹ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4432. Sahih Muslim, Kitab al-Wasiya, Bab Tark al-Wasiya, 4233, 4234. 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 271 頁。

¹⁴² 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4432. Sahih Muslim, Kitab al-Wasiya, Bab Tark al-Wasiya, 4233, 4234. 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 271 頁。

¹⁴³ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4432. Sahih Muslim, Kitab al-Wasiya, Bab Tark al-Wasiya, 4233, 4234. 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 271 頁。

¹⁴⁴ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab al-Maghazi, Bab Maradh al-Nabi, 4432. Sahih Muslim, Kitab al-Wasiya, Bab Tark al-Wasiya, 4233, 4234. 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 271 頁。

¹⁴⁵ 伊斯蘭傳統認為穆罕默德於公元 632 年左右去世。

¹⁴⁶ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 278-282 頁。

得到的東西。因此，他對這些部落發動了戰爭，殺害了那些拒絕回歸伊斯蘭教的人。阿馬里醫生補充道，“他這樣做是根據《古蘭經》，《古蘭經》命令所有穆斯林與所有不相信穆罕默德主張的人戰鬥。”¹⁴⁷ 這些戰爭被稱為里達（叛教）之戰。為了戰爭，他幾乎耗盡了畢生精力，死前他任命了他的盟友烏馬爾·本·哈塔卜為他的繼任者。

後來，烏馬爾於公元637年左右佔領了耶路撒冷。奧馬爾做的第一件事就是尋找猶太聖殿的位置，他想親自核實穆罕默德的故事和阿布·巴克爾參觀聖殿的記錄。他去了聖殿山，卻找不到聖殿。¹⁴⁸ 這就是阿布·巴克爾的傳奇。

¹⁴⁷ 拉法特·阿馬里：《從歷史角度看伊斯蘭教》，第 469 頁。

¹⁴⁸ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 374 頁。

哈夫薩

她的名字是哈夫薩·賓特（女兒）·烏馬爾。她嫁給了穆罕默德，是他幾位妻子之一。她是烏馬爾·本·哈塔卜的女兒，其父是麥加時代穆罕默德的第一批門徒之一，更重要的是，他是阿布·巴克爾的盟友。烏馬爾後來成為繼阿布·巴克爾之後的哈里發，在他被刺殺後，奧斯曼·本·阿凡成為第三任哈里發。大多數傳統認為穆罕默德的妻子阿伊莎·賓特·阿布·巴克爾具有更大的影響力和重要性。然而，從長遠來看，哈夫薩的影響力最大。

穆罕默德死後，整個伊斯蘭教國家都忙於戰爭。首先，阿布·巴克爾參與了里達之戰，這些戰爭對國家的生存至關重要。阿布·巴克爾在這些戰爭結束後不久就去世了，但他確保哈夫薩的父親烏馬爾成為下一任哈里發。他也非常忙於攻擊波斯人和拜占庭帝國。直到烏馬爾統治結束時，這個伊斯蘭國才意識到他們忽略了他們的詩歌、寫作、體制和《古蘭經》。他們以前沒有時間做這些。¹⁴⁹

戰爭使許多人意識到《古蘭經》經文開始消失不見了。穆罕默德沒有寫下《古蘭經》，他只是正式任命了四個人來背誦《古蘭經》。這些官方背誦者被稱為哈法塔。¹⁵⁰在所有的戰爭之後，許多背誦《古蘭經》的人都死了。這四人之一是阿卜杜拉·本·馬蘇德或人們常說的本·馬蘇德（Ibn Masud）。阿布·穆薩·阿沙里是一位背誦《古蘭經》的人，儘管他不是四位官方背誦者之一。他是穆罕默德的同伴之一，堅稱穆斯林已經忘記了兩章完整的蘇拉。¹⁵¹

阿布·穆薩並不是唯一提供這些棘手報告的人，扎伊德·本·塔貝特說，伊納姆章

¹⁴⁹ 本·薩拉姆·賈姆希，*Tabaqat Fuhul al-Shuara'*，第 34 頁。

¹⁵⁰ 《布哈里聖訓實錄》，*Kitab Fadha'il al-Quran, Bab al-Qura' min Ashab al-Nabi*，4999。

¹⁵¹ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 471 頁。

和高處章舊版本的長度是現在的兩倍。¹⁵²《古蘭經》的官方背誦者之一烏拜·本·卡布表示，同盟軍章曾經相當長，等於或比黃牛章更長。¹⁵³其中包含哈夫薩的父親奧馬爾反覆背誦的著名的石刑經文。¹⁵⁴阿里·本·阿比·塔利卜背誦了懺悔章的蘇拉。¹⁵⁵顯然，背誦並不是保存《古蘭經》的正確方法，這些經文已經永遠消失了。但哈夫薩認為她可以做些甚麼：

烏姆魯·本·拉菲說，他曾經為信徒之母哈夫薩寫過一本《古蘭經》。¹⁵⁶

哈夫薩告訴他要用她自己的方式，她聽到的方式來寫。¹⁵⁷這就是她自己的《古蘭經》。所有穆斯林敘述者都認為它是哈夫薩的《古蘭經》，¹⁵⁸就連背誦《古蘭經》的哈法塔也承認這是哈夫薩自己的《古蘭經》和她自己讀的書。¹⁵⁹它由一堆羊皮紙組成。

那時，其他人也已經製作了自己的版本。哈法塔有他們自己做的，甚至穆罕默德的其他妻子，例如阿伊莎，也自己製作。哈法塔和其他同伴的《古蘭經》在伊斯蘭國家廣為流傳。這就是當哈夫薩父親的繼承人哈里發奧斯曼要求借用她的書時，哈夫薩感到驚訝的原因。為甚麼哈里發奧斯曼想要她的書？畢竟這是她私人版本的書。她不是《古蘭經》背誦者哈法塔中的成員，這本《古蘭經》僅反映了她的回憶；此外，她還是個不識字的女人。如果哈里發需要一本完整的《古蘭經》，為甚麼不聯絡一位哈法塔呢？因此，她拒絕讓奧斯曼借用她的書。¹⁶⁰然而，奧斯曼“向她保證他會將她的《古蘭經》歸還給

¹⁵² 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 502-503 頁。尼薩伊的《蘇南經》，1064。

¹⁵³ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第 181 頁。

¹⁵⁴ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 473 頁。

¹⁵⁵ 馬蘇迪：《黃金草地》，第 2 部分，第 236 頁。

¹⁵⁶ 穆提·馬利克，459。參見西吉斯塔尼的《馬薩儀式》，第 243，246 頁。

¹⁵⁷ 穆提·馬利克，459。參見西吉斯塔尼的《馬薩儀式》，第 243，246 頁。

¹⁵⁸ 這些伊斯蘭敘述顯然與《布哈里聖訓實錄》中的敘述相矛盾，即扎伊德·本·塔貝特是阿布·巴克爾時代撰寫《古蘭經》的人，然後它最終被交給了哈夫薩。這種敘述顯然是不符合歷史的。阿布·巴克爾正忙於內戰。他沒有時間收集《古蘭經》。此外，如果阿布·巴克爾有這本書，他早就把它強加給所有人了。此外，那本《古蘭經》在所有敘述中都不被稱為扎伊德的《古蘭經》，而是哈夫薩的《古蘭經》。最後，哈法塔稱哈夫薩為這本書的作者。優素福·本·伊沙克·金迪的證詞不能成為布哈里敘述真實性的證據。肯迪很可能依賴布哈里的聖訓。為了論證的目的，即使他是《布哈里聖訓實錄》的獨立來源，他的證明也僅限於證明《布哈里聖訓實錄》沒有捏造它。但這個問題在這裏沒有爭議。相反，問題涉及布哈里所收到的敘述的真實性。這個敘述顯然是為了掩蓋哈夫薩收集《古蘭經》的尷尬而捏造的，許多其他敘述也證實了這一點。

¹⁵⁹ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 246 頁。

¹⁶⁰ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 30 頁。

她。”¹⁶¹ 她這才答應讓他借用她的《古蘭經》。

一段時間後，奧斯曼將《古蘭經》的羊皮紙歸還給她。她檢查了羊皮紙，但驚訝地發現其中一些丟失了。奧斯曼製作了不同的《古蘭經》，那些與奧斯曼新修訂版¹⁶² 不同的羊皮紙被燒毀。¹⁶³ 哈夫薩隨後發現奧斯曼下令燒毀所有版本的《古蘭經》，包括哈法塔他們製作的版本。這是一場宗教和政治政變，奧斯曼篡改了《古蘭經》。他違背了對哈夫薩的承諾，不值得信任。

哈夫薩的一些（如果不是大部分）羊皮紙被燒毀解釋了為甚麼她後來拒絕馬爾萬的請求。馬爾萬是奧斯曼的堂兄弟，奧斯曼任命他為助手，他實際管理著這個伊斯蘭國家。當他後來成為麥地那總督時，他反復要求哈夫薩把她剩下的羊皮紙交給他，而她斷然拒絕了他的要求。¹⁶⁴ 但他從未放棄。她去世時，他還沒等她的葬禮結束，就向她的兄弟阿卜杜拉·本·奧馬爾索要羊皮紙，他答應了。馬爾萬就銷毀了羊皮紙。¹⁶⁵ 阿卜杜拉·本·奧馬爾對此有以下說法：

不要讓任何人說我已經收到了《古蘭經》的全部內容，因為無人知道它的全部內容。

《古蘭經》的大部分內容已經遺失。讓人說我從《古蘭經》中只得到了其中剩下的部分。¹⁶⁶

馬爾萬索要哈夫薩的羊皮紙是有原因的。倭馬亞人繼續編輯《古蘭經》，使得哈夫薩的羊皮紙與新版《古蘭經》相矛盾。不只哈夫薩的《古蘭經》被毀，原始的奧斯曼《古蘭經》也消失了。¹⁶⁷

《古蘭經》的早期傳播與《新約》的早期傳播之間存在著重大差異。在公元二和三世紀，沒有像哈里發那樣的宗教實體控制基督教。事實上，基督徒正遭受羅馬帝國的迫害。《新約》手稿是獨立、自由地抄寫的。因此，文本考據家可以放心地檢索出99%以

¹⁶¹ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 30 頁。

¹⁶² 編輯前一個版本的新版本。

¹⁶³ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Jama' al-Quran, 4987。留意書和羊皮紙的敘述是如何區分的。“羊皮紙”一詞指的是哈夫薩的羊皮紙收藏。

¹⁶⁴ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 72 頁。

¹⁶⁵ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 30, 73, 85 頁。巴拉杜里：《貴族家譜》，第 2 部分，第 60 頁。

¹⁶⁶ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 470 頁。

¹⁶⁷ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 119 頁。

上的《新約》原文，因為《新約》中有近100份手稿的日期都在公元四世紀以前寫成的。與後來的文本相比，這些手稿忠實於文本最早（原始）的版本。另一方面，《古蘭經》的文本由奧斯曼和其他哈里發所控制。他們銷毀了所有早期版本的《古蘭經》。正如阿卜杜拉·本·奧馬爾狡辯那樣：“《古蘭經》的大部分內容已經遺失。讓人說我從《古蘭經》中得到的只是其中剩下的部分。”¹⁶⁸ 要對《古蘭經》文本進行有效的考證，首先需要拿到奧斯曼所燒毀的《古蘭經》手稿。因此，今天對《古蘭經》文本進行有意義的批評是不可能的。

¹⁶⁸ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 470 頁。

本·馬蘇德

阿卜杜拉·本·馬蘇德是《古蘭經》傳播史上的重要人物。他是穆罕默德指定背誦《古蘭經》的四個人（稱為哈法塔）之一，¹⁶⁹ 可能是其中最重要的一個。有趣的是《古蘭經》授權背誦者的職位是如何產生的。

穆罕默德從不關心寫下《古蘭經》的經文。¹⁷⁰ 這導致了一個大問題，因為穆罕默德很容易忘記《古蘭經》的經文，¹⁷¹ 因此他習慣於背誦有矛盾版本的相同經文或蘇拉。¹⁷² 這在穆斯林中引發了許多問題。對他們來說，這些經文是阿拉所默示的。為了減輕這些問題的影響，穆罕默德使用了各種手段。首先，他使用威脅來阻止穆斯林討論分歧。他說阿拉讓那些討論這種分歧的人滅亡。¹⁷³ 其次，他將多個版本和他的健忘歸咎於阿拉。在《古蘭經》2:106中說到：

無論我們改變或導致遺忘哪一節經文，我們都會帶來另一節比它更好或更喜歡的經文。難道你不知道阿拉無所不能嗎？¹⁷⁴

第三，穆罕默德禁止穆斯林討論不同的版本。當這個話題出現時，他甚至命令他們離開。¹⁷⁵ 顯然，這些手段都不起作用。於是，穆罕默德想出了第四個辦法。他任命四名穆斯林為《古蘭經》的授權背誦者。他將他們介紹給穆斯林，並宣布所有穆斯林都應該從他們那裏得到正確版本的《古蘭經》。換句話說，穆罕默德不想被任何有關《古蘭經》

¹⁶⁹ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab al-Qura' min Ashab al-Nabi, 4999。

¹⁷⁰ 伊斯蘭傳統有許多直接的參考資料顯示穆罕默德不是文盲。參見拉法特·阿馬里的《古蘭經和歷史》，第 448-460 頁。

¹⁷¹ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Nasayan al-Quran。

¹⁷² 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Man lam yara Baasa, 5041。

¹⁷³ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Iqra'u al-Quran ma latalafat Aalayhi Qulubukom, 5062。

¹⁷⁴ 塔利比：《古蘭經塔夫希爾的明珠》，第 2:106 節提供了支持上述結論的旁白。

¹⁷⁵ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Iqra'u al-Quran ma latalafat Aalayhi Qulubukom, 5060。

經文的問題所困擾。如果有人有疑問或問題，就由這四個人來回答。哈法塔四人是塞勒姆、穆阿特、烏拜·本·卡布和阿卜杜拉·本·馬蘇德。¹⁷⁶

穆罕默德死後，伊斯蘭世界捲入了里達戰爭以及進軍波斯和拜占庭帝國的戰爭。這些哈法塔的集體記憶並不可靠，許多蘇拉被遺忘了。¹⁷⁷ 僅僅依靠記憶來傳遞文本顯然是一個失敗的辦法，但直到穆罕默德死後才意識到。因此，哈法塔開始寫下他們版本的《古蘭經》，穆罕默德的一些同伴，如阿里·本·阿比·塔利卜和阿布·穆薩·阿沙里，以及穆罕默德的一些妻子，如哈夫薩和阿伊莎，也開始抄寫《古蘭經》。¹⁷⁸ 如果這個方式是在穆罕默德時代使用並由穆罕默德監督的話，它就會成功，但現在已經太晚了。

《古蘭經》的各個版本之間存在重大差異，因為各個版本中各新增和刪除了許多蘇拉。

¹⁷⁹

當哈里發奧斯曼下令焚燒本·馬蘇德的《古蘭經》版本，轉而採用扎伊德·本·塔貝特根據哈夫薩版本編輯的新《古蘭經》時，本·馬蘇德變得憤怒是可以理解的。本·馬蘇德的版本主要在伊拉克的庫法傳播。作為回報，本·馬蘇德叛亂了。他要求庫法人隱藏他們的《古蘭經》，並抨擊扎伊德·本·塔貝特的信譽和能力。本·馬蘇德表示，當他（本·馬蘇德）是個背誦《古蘭經》的穆斯林的時候，扎伊德只是個孩子，而其父親是異教徒。¹⁸⁰

本·馬蘇德繼續闡述他的觀點。他提醒穆斯林，他是哈法塔成員，是穆罕默德授權保存《古蘭經》的唯一組織。他說得沒錯。扎伊德·本·塔貝特太年輕，無法記住所有經文，尤其是麥加的經文。他不是哈法塔的成員。此外，奧斯曼的計畫中也明確地有意將哈法塔排除在外。奧斯曼的行為顯然表明他對獲得最準確的《古蘭經》不感興趣，而是別有用心。

奧斯曼以暴力回應本·馬蘇德。他解除了本·馬蘇德在庫法的職務，並將他帶到麥

¹⁷⁶ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab al-Qura' min Ashab al-Nabi, 4999.

¹⁷⁷ 參見哈夫薩一章。

¹⁷⁸ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 130 頁。

¹⁷⁹ 蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》，第 141, 143, 144, 754 頁。

¹⁸⁰ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 51, 63 頁。

地那。他打了他，¹⁸¹ 囚禁了他。¹⁸² 他還監禁了唯一活著的哈法塔另一名成員烏拜·本·卡布。¹⁸³ 這顯示奧斯曼的行動並非出於對本·馬蘇德的個人恩怨，而是針對批評新《古蘭經》的哈法塔。在他堂兄弟馬爾萬·本·哈卡姆的建議下，奧斯曼禁止本·馬蘇德離開麥地那，直到他去世。¹⁸⁴ 所有支持閱讀本·馬蘇德《古蘭經》的人都面臨暴力迫害。

185

《古蘭經》不是由穆罕默德寫下的事實意義重大。他是伊斯蘭教的使徒，但他並不關心《古蘭經》。對穆罕默德來說，《古蘭經》是用來實現他個人願望、懲罰私敵、為自己的行為辯護、控制穆斯林的工​​具。相比之下，基督的使徒在公元一世紀監督了《新約》文本的寫作和傳播。此外，穆罕默德死後，伊斯蘭教立刻開始並一直受到強大的哈里發的控制。奧斯曼對《古蘭經》文本的控制意味著我們永遠無法從文本中得出《古蘭經》的原始文本。

與《古蘭經》相反，基督教在第二和第三世紀，即《新約》文本傳播最關鍵的兩個世紀，並沒有基督教的哈里發對文本傳播的控制。因此，《新約》手稿之間的差異得到了保存、記錄和重視。

¹⁸¹塔哈·侯賽因，*Al-Fitna al-Kubra*，第 1 部分，第 160-183 頁。巴拉杜里的《貴族家譜》，第 5 部分，第 525 頁。

¹⁸² 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 108 頁。

¹⁸³ 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 108 頁。

¹⁸⁴ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 5 部分，第 524-525 頁。

¹⁸⁵ 亞古特·哈馬維：《作家辭典》，第 17 部分，第 168-169 頁。

馬爾萬

馬爾萬來自著名的麥加的巴努·阿卜杜·沙姆斯（太陽的奴隸）部落。他的父親是哈卡姆·本·阿布·阿斯，他的曾祖父是倭馬亞。他的堂兄弟是成為第三任哈里發的奧斯曼。阿布·蘇菲揚是倭馬亞的孫子。這個來自阿卜杜·沙姆斯之子倭馬亞分支的家族變成了倭馬亞王朝。這是他們的故事。

馬爾萬，尤其是他的父親哈卡姆，都不喜歡穆罕默德。當奧斯曼成為穆斯林時，他的叔叔哈卡姆警告他，他不能同時忠於他的部落和新宗教。¹⁸⁶ 從某種意義上說，奧斯曼始終覺得自己虧欠對家族的忠誠；他對堂兄弟馬爾萬評價很高。

馬爾萬目睹了家人的屈辱。他看到阿布·蘇菲揚受到了多麼惡劣的對待，但接下來輪到他父親面對穆罕默德的審判了。哈卡姆從未相信伊斯蘭教的真理，現在他發現自己被迫成為穆斯林以換取生命。他唯一能做的就是穆罕默德祈禱時做嘲笑的鬼臉。他確保坐在穆罕默德身後，這樣就不會被他看到。¹⁸⁷ 通常，這將是死刑。任何說穆罕默德壞話的人都會按照穆罕默德的命令被屠殺。但可能是因為奧斯曼，穆罕默德選擇將哈卡姆流放到塔伊夫城。¹⁸⁸

對馬爾萬來說，將父親流放是非常困難的。從他的角度來看，穆罕默德是侵略者，他的父親是受害者。但這也影響了奧斯曼。以下敘述反映了他們的觀點：穆罕默德死後，阿布·巴克爾成為哈里發，奧斯曼找到他，要把他的叔叔從流放中帶回來。阿布·巴克爾拒絕了。奧斯曼抗議道：“但他是我叔叔。”阿布·巴克爾回答說：“你的叔叔在地獄裏。我永遠不會改變阿拉的使徒所做的任何事。我永遠不會把他帶回來。”但奧斯曼並沒有放棄。阿布·巴克爾死後，烏馬爾成為哈里發，奧斯曼就同樣的問題去找他。但

¹⁸⁶ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 5 部分，第 481 頁。

¹⁸⁷ 本·曼祖爾：《阿拉伯語詞典》，Bab al-Kha', Khalaj, 1223.

¹⁸⁸ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 5 部分，第 685 頁。

烏馬爾對他說：“奧斯曼你有禍了，你說的是那個被阿拉的使徒詛咒並驅逐的人，他是阿拉的敵人，也是他使徒的敵人。”¹⁸⁹

這種頗具洞察力的敘述表明，奧斯曼有兩種忠誠——一種是對伊斯蘭教，另一種是對他的倭馬亞部落。是時候奧斯曼決定偏袒其中一方了。烏馬爾被暗殺，¹⁹⁰ 奧斯曼成為哈里發。¹⁹¹ 當然，他做的第一件事就是把他的叔叔哈卡姆從流放中帶回來。¹⁹² 他替換了多位總督，並以自己部落的人擔任其他重要職位。¹⁹³ 具體來說，他任命阿布·蘇菲揚的兒子穆阿維亞為大馬士革總督。¹⁹⁴ 奧斯曼利用公共資金慷慨地獎勵他的部落成員，¹⁹⁵ 特別是馬爾萬¹⁹⁶ 和他的兄弟。¹⁹⁷

奧斯曼任命馬爾萬為他的職員。¹⁹⁸ 事實上，馬爾萬是他的顧問，有效地管理國家事務。¹⁹⁹ 倭馬亞人現在重新掌權了。正如派翠西亞·克羅恩和馬丁·海因茲所解釋的那樣，奧斯曼確實是第一位倭馬亞哈里發。²⁰⁰ 人們想知道，他們將如何對待強加給他們的伊斯蘭教。權衡之下發現通過傳播伊斯蘭教以維持自己的權力，這對他們來說更為重要，因此他們沒有揭開有關伊斯蘭教的真相。這需要在伊斯蘭國家進行重大的神學變革。

哈里發的地位需要提升，這樣他才能成為權力的來源。奧斯曼哈里發首次被授予“阿拉的哈里發”的稱號，意思是“阿拉的代表”。²⁰¹ 幾乎所有倭馬亞哈里發都採用了這個頭銜。²⁰² 相比之下，阿布·巴克爾和烏馬爾被稱為“阿拉使徒”的哈里發，²⁰³ 這是

¹⁸⁹ 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 105 頁。

¹⁹⁰ 約公元 644 年。

¹⁹¹ 奧斯曼所選擇的反對阿里·本·阿比·塔利卜的經文充滿了緊張和暴力威脅。阿里似乎被迫支持奧斯曼擔任哈里發。參見巴拉杜里的《貴族家譜》，第 5 部分，第 507-508 頁。

¹⁹² 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 105 頁。馬蘇迪的《黃金草地》，第 3 部分，第 149 頁。

¹⁹³ 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 105 頁。

¹⁹⁴ 馬蘇迪：《黃金草地》，第 2 部分，第 263 頁。

¹⁹⁵ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 745 頁。

¹⁹⁶ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 5 部分，第 514 頁。哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 108 頁。《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 704 頁。

¹⁹⁷ 巴拉杜里的《貴族家譜》，第 5 部分，第 515 頁。哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 108 頁。

¹⁹⁸ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 3 部分，第 581 頁。

¹⁹⁹ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 754 頁。

²⁰⁰ 派翠西亞·克羅恩，馬丁·海因茲合著《上帝的哈里發》，（劍橋大學出版社，2003 年出版），第 32 頁。

²⁰¹ 克羅恩，海因茲合著《上帝的哈里發》，第 5-6 頁。

²⁰² 克羅恩，海因茲合著《上帝的哈里發》，第 6-11 頁。

²⁰³ 克羅恩，海因茲合著《上帝的哈里發》，第 19-20 頁。

一個謙虛的頭銜，表達了對穆罕默德作為先知權威的依賴。²⁰⁴ 對現在的倭馬亞人來說，哈里發的概念並不依賴穆罕默德，而是取決於奧斯曼以及後來的倭馬亞王朝是由阿拉選擇的事實，就像穆罕默德是由阿拉選擇的一樣。²⁰⁵ 換句話說，應該統治的不是穆罕默德部落，而是奧斯曼部落，也就是倭馬亞人。顯然，這個概念是後來發展起來的，但這個頭銜被用於奧斯曼人的事實表明，倭馬亞人發起了這項神學變革。然而，《古蘭經》是一個障礙。

首先，《古蘭經》包含有利於穆罕默德家族的經文。阿里·本·阿比·塔利卜用這些經文來強調他是穆罕默德的堂兄弟並與他的女兒法蒂瑪結婚的事實。這些經文需要被省略。²⁰⁶

其次，正如拉法特·阿馬里醫生所說，“那些時代的穆斯林不接受任何非源自《古蘭經》的法律或立法的應用。”²⁰⁷ 因此，需要在《古蘭經》中添加經文。倭馬亞人奉行與穆罕默德完全相同的策略，利用《古蘭經》作為控制穆斯林的工具。倭馬亞人需要宗教文本，而穆斯林則仰望《古蘭經》。

第三，當烏馬爾擔任哈里發時，他所佔領的基督教國家在神學、歷史和科學上都更加發達。現行的《古蘭經》不適合這些國家。拉法特·阿馬里醫生解釋道：

《古蘭經》受到基督徒的審查和批評。這促使倭馬亞哈里發編輯了《古蘭經》並刪除了最受批評的內容。他們添加了一些經文，減輕了其它具有神話特徵或不合邏輯含義的經文的嚴肅性。例如稱為“叩頭”的蘇拉32章的第五節經文，把地球和天堂之間的距離定為一千年的步行距離。倭馬亞人又增加了另一節經文：蘇拉70章“天梯”的第四節經文，令距離為步行五萬年。²⁰⁸

基督教的一神論概念遠遠優於穆罕默德所宣揚的概念。穆罕默德宣揚阿拉是金星，其妻子和女兒們應該受到尊重。蘇拉“星宿”章中有一節明確的經文提倡直接崇拜阿拉特、烏扎和馬納特。²⁰⁹ 《古蘭經》的多神論需要淡化，一神論口號需要強調，一位論需

²⁰⁴ 克羅恩，海因茲合著《上帝的哈里發》，第 22 頁。

²⁰⁵ 克羅恩，海因茲合著《上帝的哈里發》，第 31-32 頁。

²⁰⁶ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 372 頁。

²⁰⁷ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 371 頁。

²⁰⁸ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 371 頁。

²⁰⁹ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第 187 頁。

要作為真正的一神論來展現。²¹⁰

對《古蘭經》進行重大修訂勢在必行，這是馬爾萬以奧斯曼哈里發的名義進行的最重要的項目。如果馬爾萬和倭馬亞人真的想編纂或收集一個代表穆罕默德對《古蘭經》經文最準確、最忠實的傳承的《古蘭經》版本，他們就會創建一個由穆罕默德的哈法塔組成的委員會。該委員會將包括本·馬蘇德、烏拜·本·卡布、阿布·穆薩·阿沙里、阿里·本·阿比·塔利卜等人。²¹¹ 所有《古蘭經》的抄本都會被查閱，包括阿里·本·阿比·塔利卜、本·阿拔斯、阿布·穆薩·阿沙里等人的版本。所有這些早期的版本都將作為伊斯蘭國家的瑰寶保存下來，並不惜一切代價予以保護。它們將比卡巴天房寺廟本身更神聖。²¹²

鑑於該計畫的真正目的既不是收集《古蘭經》，也不是編纂《古蘭經》，也不是製作最真實的穆罕默德《古蘭經》，²¹³ 而是製作新版本的《古蘭經》，因此需要進行以下操作。首先，一個並不引人注目的《古蘭經》個人抄本，這就解釋了哈夫薩的《古蘭經》所引發的興趣。其次，必須排除和控制哈法塔。第三，需要一個編輯團隊來新增和刪除經文，由扎伊德·本·塔貝特領導。第四，需要一個語言團隊來修復哈夫薩《古蘭經》的錯誤和文體弱點，由賽義德·本·阿斯領導。²¹⁴ 最後，他們需要迅速採取行動，收集所有其他版本並銷毀它們，而這是正在發生的事情。

重寫《古蘭經》是一個非常大膽的舉動，它並非悄悄地進行。穆斯林對此感到憤怒，他們明確闡述了自己的理由，如“我們很生氣，因為（奧斯曼）抹去了阿拉的書。”²¹⁵ 可以理解許多穆斯林重複這些指控作為他們對奧斯曼的主要擔憂。穆斯林知道馬爾萬是這件事的幕後黑手。此次修訂的最大批評者之一是阿里·本·阿比·塔利卜，他會見了奧斯曼並強烈譴責了馬爾萬。²¹⁶ 然而，倭馬亞人力挺奧斯曼和馬爾萬，並指責阿里引起叛亂和暴動。²¹⁷ 最後，一群憤怒的暴民包圍了奧斯曼，並要求讓馬爾萬流血，但被奧斯

²¹⁰ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第 187 頁。

²¹¹ 那時塞勒姆和穆阿特已經去世。

²¹² 顯然，倭馬亞人不尊重天房和麥加，我們將在下一章證明這一點。

²¹³ 正如我們在前章所看到的，鑑於穆罕默德沒有寫下《古蘭經》，這是不可能的。

²¹⁴ 《布哈里聖訓實錄》，Kitab Fadha'il al-Quran, Bab Jama' al-Quran, 4987。

²¹⁵ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 121 頁。

²¹⁶ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 754 頁。

²¹⁷ 《塔巴里的阿拉伯歷史編年》，第 2 部分，第 756 頁。

曼拒絕了。²¹⁸ 奧斯曼可能還記得他的叔叔、馬爾萬的父親哈卡姆關於作出選擇的話。²¹⁹ 這一次，他為自己對部落的忠誠付出了生命的代價，奧斯曼被暗殺了。穆斯林對他非常憤怒，讓他暴屍三天。²²⁰

這是自稱哈里發的阿里·本·阿比·塔利卜與阿布·蘇菲揚之子穆阿維亞（後來也自稱哈里發）領導的倭馬亞王朝之間一系列內戰的開始。阿里被刺殺，穆阿維亞·本·阿布·蘇菲揚贏得了第一次戰爭，他任命馬爾萬為麥地那總督。

馬爾萬尋找哈夫薩剩餘的《古蘭經》羊皮紙，並繼續編輯《古蘭經》的工作。拉法特·阿馬里醫生解釋道：

儘管倭馬亞王朝的政策是以編輯為藉口收集《古蘭經》的版本，但他們卻製作了新的《古蘭經》版本；然而，哈夫薩的《古蘭經》在被編輯後歸還給她，這對倭馬亞人開發《古蘭經》的計畫來說是一個要面臨的障礙。許多穆斯林回歸哈夫薩的版本，用以判斷經文的差異。²²¹

由於《古蘭經》被篡改，伊斯蘭教中的分裂、內戰和暗殺仍在繼續。阿里的兒子之一哈桑被毒死，他的另一個兒子侯賽因接手了抵抗運動。侯賽因曾說過這樣一句名言：“我相信《古蘭經》中被刪掉的內容，也褻瀆（不相信）《古蘭經》中新添加的那些經文。”²²² 這是因為原版中同情穆罕默德家族、阿里以及他孩子的經文被刪除了。侯賽因後來被殺。

在穆阿維亞，他兒子亞齊德和穆阿維亞二世相繼退位之後，馬爾萬成為哈里發。²²³ 有很多工作要完成。首先，《古蘭經》需要進一步編輯。其次，一位名叫阿卜杜拉·本·祖拜爾的競爭對手也宣稱自己是哈里發。儘管馬爾萬統治的時間不長，但他至少確保他的兒子阿卜杜·馬利克將繼承他的位置。這是倭馬亞王朝的一個分支——馬爾瓦尼王朝的開始，其統治持續了相當長的時間。

²¹⁸ 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 106-107 頁。

²¹⁹ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 5 部分，第 481 頁。

²²⁰ 哈拉比亞的西拉，第 2 部分，第 105 頁。

²²¹ 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 371-372 頁。

²²² 本·沙赫爾·阿蘇布：《古蘭經的歧義經文與區別》，第 2 部分，第 77 頁。

²²³ 約公元 684 年。

哈賈吉

奧斯曼·本·阿凡有重要人物來幫助他。馬爾萬幫他管理國家，扎伊德·本·塔貝特是他的《古蘭經》的編輯，賽伊德·本·阿斯是他的語言專家。當阿卜杜·馬利克·本·馬爾萬成為倭馬亞哈里發時，²²⁴ 他面臨的挑戰與奧斯曼所面臨的挑戰相似，甚至更大。在漢志省，他與另一位競爭哈里發的對手阿卜杜拉·本·祖拜爾發生了內戰。漢志是個重要的省份，因為它包括麥加和麥地那兩個城市。此外，《古蘭經》需要進一步的編輯。奧斯曼的編輯團隊有馬爾萬、扎伊德和賽義德，而阿卜杜·馬利克則只有一名編輯：哈賈吉·本·優素福·塔卡菲。正如馬爾萬為奧斯曼管理國家事務一樣，哈賈吉也為阿卜杜·馬利克管理國家事務。

哈賈吉是一位精明的軍事將領、狡猾的政治家、²²⁵ 虔誠的忠誠者、能幹的編輯和頂級語言學家。如果沒有確切的歷史證據，例如刻有他名字的硬幣，我們很難相信有這麼一個人的存在。作為一名軍事將領，他襲擊了麥加，摧毀了天房，²²⁶ 並殺死了阿卜杜·馬利克的競爭對手哈里發阿卜杜拉·本·祖拜爾。²²⁷ 作為一個狡猾而殘酷的政治家，²²⁸ 他能征服庫法市和伊拉克其它城市。他娶了阿里·本·阿比·塔利卜的孫女，但阿卜杜·馬利克命令他與她離婚，而他也照做了。²²⁹ 他是第一個為伊斯蘭國家鑄造硬幣的人，既然他被任命為漢志省長，他就在硬幣刻上自己的名字。²³⁰ 他是個雄辯的語言學家。²³¹ 在他那個時代，阿拉伯語寫作的質量有了進步。²³² 阿卜杜·馬利克下令將作品翻譯成阿

²²⁴ 約公元 685 年。

²²⁵ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 13 部分，第 399 頁。

²²⁶ 哈拉比亞的西拉，第 1 部分，第 231，258 頁。

²²⁷ 哈拉比亞的西拉，第 1 部分，第 258 頁。

²²⁸ 哈拉比亞的西拉，第 1 部分，第 261 頁。

²²⁹ 本·哈茲姆·安杜魯西：《阿拉伯家譜集》，第 1 部分，第 68 頁。

²³⁰ 哈拉比亞的西拉，第 1 部分，第 262 頁。比較本·赫勒敦的歷史，第 1 卷，第 323 頁。

²³¹ 阿斯卡拉尼：《精益求精》，第 26 個字母 ha，第 363 頁。

²³² 本·赫勒敦的歷史，第 1 卷，第 303 頁。

拉伯語，而哈賈吉則親自監督這些翻譯計畫。²³³

哈賈吉曾經服務過兩位哈里發。阿卜杜·馬利克於公元705年左右去世，瓦利德接任，也繼續依靠哈賈吉。值得注意的是，在瓦利德時代，阿里·本·阿比·塔利卜的兒子侯賽因的兒子阿里被暗殺，阿里和他的後裔始終是暗殺的目標。哈賈吉為阿卜杜·馬利克和瓦利德取得了許多成就。然而，他最重要的成就便是編輯《古蘭經》。他的工作標誌著《古蘭經》的重要校訂。

編輯《古蘭經》的理由是甚麼？奧斯曼也用同樣的理由：收集《古蘭經》。²³⁴ 顯然，哈夫薩收集了《古蘭經》。收集《古蘭經》是奧斯曼和阿卜杜·馬利克使用的術語，意指為了創造新版本而有意編輯《古蘭經》。

這給我們帶來了修改《古蘭經》的合理性問題。對倭馬亞人來說，哈里發既不服從也不遜於穆罕默德。對哈賈吉來說，哈里發阿卜杜·馬利克比穆罕默德更偉大，正如他自己明確指出的那樣。²³⁵ 對倭馬亞人來說，穆罕默德設定了一個非常低的標準。他們是穆斯林的事實並沒有改變他們的部落從未信服穆罕默德以及他們被迫成為穆斯林的真實性，他們在穆罕默德身上沒有看到任何值得被稱為先知的優點。

即使現在，當哈賈吉看著《古蘭經》時，他仍然覺得自己在語言上更勝一籌。事實上，如果阿卜杜·馬利克比穆罕默德更偉大，為甚麼啟發《古蘭經》的神聖靈感（啟示）只屬於穆罕默德？根據哈賈吉，這是不可能的，他堅持說自己所做的一切都是出於神聖靈感（啟示），正如以下敘述所示：

當先知去世時，烏姆·艾曼（艾曼的母親）開始哭泣，而且她不停地哭。阿布·巴克爾告訴烏馬爾：“我們去拜訪那個女人。”他們走進她的家並說：“噢，烏姆·艾曼，你為甚麼哭？阿拉的使徒已經去了比這個世界更好的地方。”她回答說：“我不是因為這個而哭。我知道他去了比這個世界更好的地方。但我哭泣是因為神聖的靈感（即賦予《古蘭經》的啟示）已經停止了。”當這段敘述報告給哈賈吉時，

²³³ 本·赫勒敦的歷史，第1卷，第303頁。

²³⁴ 本·阿希爾：《歷史大全》，第4部分，第237頁。

²³⁵ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第13部分，第379頁。

他說：“烏姆·艾曼撒謊。我所做的一切都離不開神聖靈感（啟示）。”²³⁶

上述引文中所提到的神聖默示是指《古蘭經》的默示。此外，哈賈吉對他之前的版本極為蔑視，²³⁷ 他認為自己的新版本更優秀。他會殺死任何質疑他的宗教儀式的人，即使他們與穆罕默德不一致。²³⁸

那麼哈賈吉改了甚麼？或者，一個更好的問題是：在他一生中《古蘭經》發生了哪些變化？首先，他從語言上修改了《古蘭經》。《馬薩希夫》一書提到了幾個例子。²³⁹ 根據我對《古蘭經》手稿的研究，我發現了一些歸因於哈賈吉或他的時代的改變的明確證據。然而，手稿證據表明這些變化是廣泛而全面的。²⁴⁰ 伊斯蘭傳統所提到的改變只是歷史上對《古蘭經》所做修改的一小部分。更進一步地，這些更改的報告，無論是新增、省略或修改，都是歷史性的。此外，《古蘭經》的結構也發生了各種變化，例如蘇拉章節的劃分、命名和順序。²⁴¹

其次，《古蘭經》中加入了一些經文，例如《古蘭經》17:1:

讚美真主，超絕萬物，他在一夜之間，使他的僕人，從禁寺（麥加大清真寺）行到遠寺（耶路撒冷聖殿山上的阿克薩清真寺）。我在遠寺的四周降福，以便我昭示他（穆罕默德）我的一部分跡象（奇蹟）。真主確是全聰的，確是全明的。

在與控制麥加的哈里發阿卜杜拉·本·祖拜爾的內戰期間，駐紮在大馬士革並控制著耶路撒冷的倭馬亞人發現將朝覲地點從麥加改為耶路撒冷在政治上是有利的。因此，哈里發阿卜杜·馬利克在公元691年左右²⁴² 建造了阿克薩清真寺。拉法特·阿馬里醫生總結道：

²³⁶ 本·阿薩克：《大馬士革史》，第 12 部分，第 160 頁。參見巴拉杜里的《貴族家譜》，第 13 部分，第 387 頁。

²³⁷ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 13 部分，第 386 頁。參見巴拉杜里的《貴族家譜》，第 13 部分，第 387 頁。

²³⁸ 巴拉杜里：《貴族家譜》，第 13 部分，第 366 頁。

²³⁹ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 142, 347 頁。

²⁴⁰ 丹尼爾·阿馬里：《伊斯蘭教的黎明》，第 207 頁。

²⁴¹ 西吉斯塔尼：《馬薩希夫》，第 354 頁。阿斯卡拉尼的《精益求精》，第 364 頁。

²⁴² 拉法特·阿馬里：《古蘭經和歷史》，第 373 頁。

我們只能得出結論，蘇拉17:1是在公元691年之後添加的，也就是阿克薩清真寺建成很久之後。

顯然，編者犯了一個歷史性錯誤。他應該添加穆罕默德使用的術語“耶路撒冷清真寺”（Bayt al-Maqdis），而不是“阿克薩清真寺”（Aqsa Mosque）。同時，倭馬亞人需要增加對該清真寺實際名稱的支持。²⁴³毫無疑問，早期對《古蘭經》的解經書（塔夫希爾）接受了哈賈吉修改《古蘭經》的事實。²⁴⁴

哈賈吉去世後不久，哈里發瓦利德也去世了。然而，倭馬亞王朝，特別是馬爾萬王朝，一直掌權到公元750年。阿拔斯王朝是穆罕默德的叔父阿拔斯的後裔，在屠殺倭馬亞人的殘部後奪權，只剩下安達盧西亞（西班牙），是倭馬亞王朝繼續統治的地區。

神的話需要保留，既不可添加，也不可修改，這是聖經的原則。這並不是早期的伊斯蘭原則，當然也不是倭馬亞眾哈里發的理解。直到後來，伊斯蘭教才從基督教中採納了這個原則。神職人員試圖排除《古蘭經》被篡改所帶來的困擾，聲稱《聖經》被篡改了。然而，在幾個世紀的伊斯蘭傳統中，沒有人能夠提供證據來支持這一說法。在現代，我們已經超越了一個簡單的事實，就是我們可以得到聖經99%以上的原文。對《聖經》抄寫員習慣的調查表明，他們忠實地抄寫經文，目的是為了保存經文而不是篡改它。²⁴⁵

²⁴³ 現代的一種觀點認為這是一座不同的清真寺，我們不能輕易接受，因為它與整個伊斯蘭傳統背道而馳。這種現代的建議只不過是一種辯解的嘗試，在可信的歷史考查中沒有立足之地。有關此的進一步詳細討論，請參見拉法特·阿馬里醫生的《古蘭經和歷史》，夜行章，第371-390頁。

²⁴⁴ 本·哈揚：《海和海洋的詮釋》，第17部分，第453頁；對經文34:31節的註釋。

²⁴⁵ 菲利普·M·米勒：《新約篡改的再思：手稿、教父和偽經證據》，丹尼·B·華萊士編輯（大急流城：克雷格爾出版社，2011年出版），第89頁，“最不正統的讀物是首選：新約文本批評的新正典？”。

蘇菲主義²⁴⁶

在阿拔斯統治期間，一場針對伊斯蘭教政治思想體系的宗教叛亂運動誕生了。迄今為止，伊斯蘭教的歷史充滿了戰爭、殺戮、暗殺、權力鬥爭和哈里發之間的競爭。被稱為“蘇菲主義”的運動是基於阿拉伯語單詞“suf”（羊毛）。它最初要在伊斯蘭教的儀式中尋求宗教應該體現的宗教信仰。因此，這場運動的最初形式是遵循伊斯蘭教的儀式，從伊斯蘭教的祈禱、齋戒等習俗中尋找屬靈的意義。它的與眾不同之處在於，它試圖模仿其他宗教的僧侶的修行方式，甚至他們的服裝，因此他們的名字來自“羊毛”。

顯然，這項最初的努力並沒有達到目的。從神學上來說，伊斯蘭教是圍繞著哈里發和國家建立的，《古蘭經》、伊斯蘭傳統和伊斯蘭實踐都是為了支持這種社會政治體系而建立的。此外，伊斯蘭教中的神靈觀念並不是引發愛的概念。早在公元八世紀，伊斯蘭教的神靈觀念已演變為一位論派一神論。如果靈性和宗教的最終表達是愛，那麼阿拉的愛在哪裏？在阿拉創造宇宙和天使之前，他愛誰，誰崇拜他？這是反對一位論派一神論最有力的論點。因此，伊斯蘭教並沒有為以宗教為中心的體系提供理想的答案。人們需要另一個與伊斯蘭教無關的體系，以犧牲一神論為代價提供宗教體系。

與伊斯蘭教相反，基督教的一神論概念是三位一體論。上帝在創造世界之前，總是以一位上帝的身份，但以三個位格存在。這些永恆的位格彼此之間有著永恆的愛的關係。這就是為甚麼愛是基督教神性概念的本質。蘇菲派開始尋求愛可能就是對基督教神聖之愛模式的回應。

然而，蘇菲主義透過新柏拉圖主義的流溢泛神論來尋求其靈性。泛神論相信上帝是一切，存在於一切之中。特別是，上帝在這個世界可見事物的背後。流溢泛神論是指無形世界和屬靈世界的一切都從獨一神靈流溢出來的觀念。在那個系統中，人類的靈魂源

²⁴⁶ 這篇短文摘自丹尼爾·阿馬里的一部更大的著作《蘇菲主義》。

自於那個“一”。因此，在這個系統中，人類的靈魂是永恆的。這提供了那個缺失的環節。上帝是有愛的，因為上帝能夠愛源自祂的人類永恆的靈魂，也被人類所愛。

顯然，這不是伊斯蘭教，但該運動堅稱它是伊斯蘭教。毫無疑問，任何伊斯蘭教的逃兵都會被殺害，因此，蘇菲派大力使用一神論口號。這並沒有阻止歷史上對其成員的迫害。例如，著名的蘇菲·阿爾·哈拉吉因宣稱他是真理、阿拉而被處決。與早期伊斯蘭教宣揚一神論（monotheism）而實際上是單一多神論（henotheism）沒有甚麼不同，²⁴⁷ 這場運動是真正的泛神論，雖然口號是一神論。它是如何調和這兩種立場的呢？它聲稱以其神聖的《古蘭經》和《聖訓》的文本，伊斯蘭教是可見世界的宗教。所以對於可見的世界來說，他們是虔誠的穆斯林。然而，《古蘭經》並不適合無形的世界，也無法在有形或明顯的宗教中找到救贖。一個人必須有勇氣放棄可見的宗教，更深地進入真正的宗教，並與神靈連結，因他是無形世界的一切。

該運動是如何實現這種連結的呢？透過神秘主義。有些修行是為了讓修行者進入無意識狀態，正是在這種狀態下，一個人才能與無形的自我建立聯繫，從而與神建立聯繫。修行者與在無意識狀態中遇到的屬靈實體、魔鬼共處後返回。從某種意義上說，蘇菲主義的實踐是伊斯蘭教前身——精靈教的回歸。

新柏拉圖主義是柏拉圖主義的修改版本，是對基督教的哲學回應，但新柏拉圖主義在愛方面是失敗的。蘇菲派採用新柏拉圖主義，成為伊斯蘭教的奧秘派分支。它試圖解決伊斯蘭神靈缺乏愛的問題，但這種嘗試卻有一些根本問題。它無法對以下問題提供令人信服的答案：上帝是否只有在創造了物質世界和創造了能夠將愛回報給祂的靈魂之後才學會了愛？這豈不是對上帝要求祂在永恆中愛與被愛的完美性的反駁嗎？如果新柏拉圖主義以人類靈魂的永恆來回應，那麼由這些靈魂產生的情詩是否也是永恆的，還是只有在這些靈魂被創造與肉體結合之後才得以實現呢？當上帝創造了一面鏡子，從一個方向，即從受造物的方向反射出對祂的愛時，愛的關係在哪裏呢？

²⁴⁷ 由於其多神教根源，宣揚一神教而實行多神教的宗教體系。

通往現代伊斯蘭教的橋梁

毫無疑問，這個版本的伊斯蘭教並不是大多數讀者所熟悉的，伊斯蘭教已經進化了，但現代版本的伊斯蘭教與穆罕默德所宣揚的並不完全相同。

關於伊斯蘭教中的神靈概念，大約在公元七世紀的某個時候，伊斯蘭教信徒之間發生了一場爭論。阿拉是一顆星星的想法，以及其他原始概念並沒有被更先進的國家所接受。在基督教神學的影響下，穆斯林將伊斯蘭教中的神靈概念修改為與其異教根源相容的一神論形式。每當異教借用聖經概念時，它都會遵循一個可預見的模式：它複製一神論，複製上帝超越品質的一些元素，但它無法理解三位一體的教義。這正是公元七世紀開始發生的事（當然是在穆罕默德死後發生的）。

此外，阿拉伯語“阿拉”一詞開始具有通用屬性。大概是在公元八世紀初，有些人開始使用這個術語作為阿拉伯語中神明的通用術語。這很可能是由那些母語不是阿拉伯語，但被迫使用阿拉伯語的國家和部落首先採用的。這種現象與所有外部證據和阿拉伯語翻譯是一致的。因此，不要根據阿拉伯人基督徒後來對阿拉一詞的使用來制定伊斯蘭教的神靈早期教義是至關重要的。

《古蘭經》也有相同的經歷。穆斯林哈里發和神職人員發現很難繼續修改《古蘭經》。首先，要找到《古蘭經》的所有版本、召回並替換它們，這是不切實際的。此外，這種做法受到基督徒的嚴厲批評。對基督徒來說，保存聖經至關重要。保存神聖文本的想法並未被早期穆斯林所接受，而是一個後來的概念。伊斯蘭教聲稱基督教經文已被篡改，這只是針對基督徒指出哈里發大幅修改《古蘭經》的一種條件反射和心理防衛機制。

令人回味的是，儘管歷史上哈里發對《古蘭經》的所作所為，1924年在埃及的開羅，幾位神職人員研究了《古蘭經》的不同版本，選擇了其中一個，聲稱是從未被修改過的，並將其作為《古蘭經》的完美版本呈現給世界各地的穆斯林。該版本（稱為哈夫斯版）沒有提供真實數據，例如參考的其它手稿的總數、它們之間的詳細差異以及選擇該版本的技術理由。相反，穆斯林神職人員將這個版本的選擇歸因於阿拉的預定。

今天，穆斯林神職人員對顯示出重大差異的《古蘭經》最早的手稿沒有給出任何有意義的回應。然而，更令人不安的是，事實上他們根本沒有嘗試製作更好地反映此類手稿的新版《古蘭經》。儘管他們在埃及製作了哈夫斯版，但時至今日，伊斯蘭世界仍然流傳著不同版本的《古蘭經》。

關於伊斯蘭教的演變還有很多可以寫的。當基督徒在基督教方面受到質疑時，他們會訴諸聖經中基督的生活和教義。另一方面，當穆斯林神職人員同樣受到伊斯蘭教的挑戰時，他們不會訴諸早期伊斯蘭教的真實歷史版本，因為他們不能。他們訴諸基於後來的神學建構（穆罕默德沒有教導和實踐過）的敘述。然而這個後來的建構並不是創始人穆罕默德所接受和教導的版本。為了與穆斯林進行任何有意義、坦誠和深思熟慮的對話，它必須基於其創始人所信奉的伊斯蘭教的真實和原始版本。

參考文獻

Alusi. *Rouh al-Maani*. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-Arabi.

阿魯西：《可靠的保護者》。貝魯特：達爾·伊亞·圖拉特·阿拉比出版社。

Amari, Daniel. *John's Logos*. Religion Research Institute, 2019.

阿馬里，丹尼爾：《約翰的聖言》。宗教研究所，2019年出版。

Amari, Daniel. *Dawn of Islam*. Religion Research Institute, 2020.

阿馬里，丹尼爾：《伊斯蘭教的黎明》。宗教研究所，2020年出版。

Amari, Daniel. *Sufism*. Religion Research Institute, 2021.

阿馬里，丹尼爾：《蘇菲主義》。宗教研究所，2021年出版。

Amari, Rafat. *Quran & History*. Religion Research Institute, 2018.

阿馬里，拉法特：《古蘭經和歷史》。宗教研究所，2018年出版。

Amari, Rafat. *Islam in Light of History*. Religion Research Institute, 2004.

阿馬里，拉法特：《從歷史角度看伊斯蘭教》。宗教研究所，2004年出版。

Amari, Rafat. *Star Akbar: The History of Allah, vol. 1*. Religion Research Institute, 2021.

阿馬里，拉法特：《星史：阿拉的歷史》，第1冊。宗教研究所，2021年出版。

Andulusi, Ibn Hazm. *Jamharat Ansab al-Arab*. Cairo: Dar al-Maarif.

安杜魯西，本·哈茲姆：《阿拉伯家譜集》。開羅：達爾·馬里夫出版社。

Ashub, Ibn Shahr. *Mutashabeh al-Quran wa-Mukhtalifeh*. Intisharat Bidar.

阿蘇布，本·沙赫爾：《古蘭經的歧義經文與區別》。因蒂薩拉特·比達爾出版社。

Asqalani. *Fath al-Bari*. Al-Salafiyya Bookshop.

阿斯卡拉尼：《造物主的勝利》。薩拉菲亞書店。

Asqalani. *Tahthib al-Tahtib*. Maktabat al-Risala, 1995.

阿斯卡拉尼：《精益求精》。里薩拉圖書館，1995年出版。

Baladhuri. *Ansab al-Ashraf*. Beirut: Dar al-Fikr, 1996.

巴拉杜里：《貴族家譜》。貝魯特：達爾·菲克爾出版社，1996年出版。

Bukhari. *Sahih al-Bukhari*. Beirut: Al-Asriyya Bookshop, 2008.

布哈里：《布哈里聖訓實錄》。貝魯特：家庭書屋，2008年出版。

Crone, Patricia, & Hinds, Martin. *God's Caliph*. Cambridge University Press, 2003.

克羅恩，派翠西亞和海因茲，馬丁合著：《上帝的哈里發》。劍橋大學出版社，2003年出版。

Hakem, *Al-Mustadrik ala al-Saheehayn*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiya, 2002.

哈克姆：《穆斯塔德里克·阿拉·薩希海恩》。貝魯特：達爾·科托卜·伊爾米亞出版社，2002年出版。

Hamawi, Yaqut. *Maajam al-Udaba'*. Dar al-Ma'mun.

哈馬維，亞古特：《作家辭典》。里薩拉圖書館，1995年出版。

Halabi. *Sira al-Halabiyya*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiya, 2013.

哈拉比：《哈拉比亞的西拉》。貝魯特：達爾·科托卜·伊爾米亞出版社，2013年出版。

Hilali, Asma. *The Sanaa Palimpsest: The transmission of the Quran in the first centuries AH*. Oxford, 2017

希拉利，阿斯瑪：《薩那重寫本：古蘭經在伊斯蘭歷最初幾個世紀的傳播》。牛津出版社，2017年出版。

Hussein, Taha. *Al-Fitna al-Kubra*. Cairo: Dar al-Maarif, 2007.

侯賽因，塔哈：《薩那重寫本：古蘭經在伊斯蘭歷最初幾個世紀的傳播》。開羅：達爾·馬雷夫出版社，2007年出版。

Ibn Anas, Malik. *Al-Muti'*. Abu Dhabi: The Zayed Charitable Foundation, 2004.

本·阿納斯，馬利克：《穆提》。阿布·達比：扎耶德慈善基金會，2004年出版。

Ibn Asaker. *Tarikh Madinat Dimashq*. Beirut: Dar al-Fikr, 1996.

本·阿薩克：《大馬士革史》。貝魯特：達爾·菲克爾出版社，1996年出版。

Ibn Athir. *Al-Kamel fi al-Tarikh*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiya, 1987.

Ibn Athir. *Al-Nihaya fi Gharib al-Hadith wa al-Athar*. Dar Ibn al-Juzi, 2000.

Ibn Hanbal. *Musnad Ahmad*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiya, 2008.

Ibn Hayyan. *Al-Bahr al-Muhit*. Dar al-Resalah al-Aalamiyya, 2015.

Ibn Hisham. *Sirat ibn Hisham*. Cairo: Dar ibn al-Juzi, 2013.

Ibn Kathir, *Tafsir al-Quran al-Karim*. Beirut: Dar ibn Hazm, 2000.

Ibn Khaldoun. *Tarikh ibn Khaldoun*. Beirut: Dar al-Fikr, 2001.

Ibn Manthur. *Lisan al-Arab*. Cairo: Dar al-Maarif.

Ibn Shahbah, Mohammed. *Al-Israiliyat wa al-Mawduat fi Kutub al-Tafsir*. Cairo: El-Sonna Bookshop, 1987.

Jamhi, Ibn Salam. *Tabaqat Fuhul al-Shuara'*. Dar al-Kotob al-Ilmiya, 2001.

Kalbi. *Kitab al-Asnam*. Cairo: Dar al-Kutub al-Masriyya, 1995.

Kalini. *Al-Kafi*. Beirut: Al-Fajr Publications, 2007.

Masudi. *Muruj al-Thahab*. Beirut: Al-Asriyya Bookshop, 2005.

Miller, Philip M. "The Least Orthodox Reading is to be Preferred: A New Canon for New Testament Textual Criticism?" In *Revisiting the Corruption of the New Testament: Manuscript, Patristic, and Apocryphal Evidence*, edited by Daniel B. Wallace, 57-89. Grand Rapids: Kregel, 2011.

Muslim, *Sahih Muslim*. Beirut: Al-Asriyya Bookshop, 2016.

Nisa'i. *Sunan al-Kubra*. Beirut: Resalah Publishers, 2001.

Qurtubi., Beirut: Resalah Publishers, 2006.

Razi. Mafatih al-Ghayb: *Al-Taf Al-Jame' liAhkam al-Quran* sir al-Kabir. Beirut: Dar al-Fikr, 1981.

Saduq, *Thawab al-Aamal*. Manshurat al-Sherif Radi, 1949.

Sijistani. *Al-Masahef*. Beirut: Dar al-Bashair al-Islamiyya, 2002.

Sulayman, Jamil. *Taalu ila Kalima Sawa'*.

Suyuti. *Al-Itqan fi Ulum al-Quran*. Beirut: Resalah Publishers, 2008.

蘇尤提：《古蘭經科學的完美指南》。貝魯特：雷薩拉出版社，2008年出版。

Tabari. *Jami' al-Bayan fi Tafsir al-Quran*. Beirut: Resalah Publishers, 1994.

Tabari. *Tarikh al-Tabari*. Cairo: Al-Tawfikiya Bookshop, 2016.

Thaalibi. *Al-Jawar al-Husan fi Tafsir al-Quran*. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-Arabi, 1997.

塔利比：《古蘭經塔夫希爾的明珠》。貝魯特：達爾·伊亞·圖拉特·阿拉比出版社，1997年出版

Wahidi. *Asbab Nuzul al-Quran*. Dar al-Kotob al-Ilmiya, 1991.

瓦希迪：《古蘭經釋經書》。達爾·科托卜·伊爾米耶出版社，1991年出版。

Zubeidi. *Taj al-Arus*. Kuwait: Al-Turath al-Arabi, 1998.

祖貝蒂：《新娘的皇冠》。貝魯特：圖拉特·阿拉比出版社，1998年出版

索引

一划

一神論, 16, 39, 66, 74, 75, 76

二划

二元論, 30

三划

三位一體, 17, 30, 74, 76

大馬士革, 37, 64, 72

大象年, 26

女先知, 48

四划

天使, 16, 41, 42, 43, 74

天房, 16, 23, 26, 37, 67, 69

天課, 17

瓦拉卡·本·諾費爾, 22, 28, 29, 32

什葉派, 11, 18

巴尼·古萊塔, 36, 38

巴尼·納西爾, 36, 38

巴拉杜里, 57, 61, 63, 64, 67, 69, 70, 71, 79

以色列, 15

以實瑪利, 16, 23

五划

古萊什, 16, 22, 23, 30, 33, 40, 41, 42, 43, 44, 49

古蘭經, 2, 6, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 24, 33, 34, 37, 38, 39, 47, 51, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77

古蘭經和歷史, 6, 12, 13, 18, 38, 39, 48, 49, 54, 59, 65, 66, 68, 72

本·希沙姆, 34

本·阿拔斯, 66

本·馬蘇德, 47, 55, 59, 60, 61, 66

布拉克, 49

布哈里, 33, 43, 48, 50, 52, 53, 55, 56, 57, 59, 60, 67, 79

卡蒂賈, 22, 31, 32, 33, 34, 40, 41, 42, 48, 49, 50

加百列, 16

六划

吉布里勒, 16

西拉, 14, 15, 17

同盟軍章, 51, 56

先知, 12, 13, 15, 16, 17, 19, 22, 26, 31, 32, 33, 34, 40, 41, 48, 49, 50, 65, 70, 71

伊便尼主義, 32

伊便尼派, 30

伊薩夫, 25, 36, 37

安杜魯西, 69, 78

七划

作家辭典, 61, 79

希米亞派, 23

希拉, 13

妥拉, 13, 15, 17

泛神論, 74, 75

阿卜杜·沙姆斯, 23, 24, 40, 63

阿卜杜·馬利克, 68, 69, 70, 71, 72

阿卜杜·穆塔利卜, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28

阿卜杜拉, 2, 24, 25, 26, 28

阿卜杜拉·本·祖拜爾, 68, 69, 72

阿卜杜拉·本·馬蘇德, 55, 59, 60

阿卜杜拉·本·奧馬爾, 57, 58
 阿卜杜拉特, 24
 阿布·巴克爾, 32, 37, 44, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 63, 64, 65, 71
 阿布·卡哈法, 44
 阿布·拉哈卜, 24, 41
 阿布·塔利卜, 24, 27
 阿布·穆薩·阿沙里, 55, 60, 66
 阿布·蘇菲揚, 22, 40, 41, 42, 43, 44, 63, 64, 68
 阿伊莎, 50, 52, 57, 60
 阿米娜, 22, 25, 26, 27, 28, 31, 32
 阿克薩清真寺, 72
 阿里·本·阿比·塔利卜, 53, 56, 60, 64, 65, 66, 67, 69, 70
 阿里曼, 39
 阿拔斯, 24, 52, 72, 73, 74
 阿拉, 16, 17, 24, 26, 29, 30, 34, 40, 41, 42, 44, 49, 50, 51, 59, 64, 65, 66, 67, 71, 74, 75, 76, 77
 阿拉伯人, 11, 16, 76
 阿拉伯半島, 12, 24, 33, 34, 36, 38, 40, 41, 49, 50, 54
 阿拉伯語, 33, 70, 74, 76
 阿拉特, 24, 40, 41, 66
 阿姆魯·本·希沙姆, 41, 43
 阿胡拉·馬茲達, 39
 阿納夫, 16, 22, 29, 30, 31, 32
 阿魯西, 78
 阿薩德·阿布·卡爾布, 23

八划

拉奇亞·賓特·諾費爾, 25, 28
 亞伯拉罕, 16, 23, 29
 亞當, 16
 耶路撒冷清真寺, 72
 耶穌, 14, 17, 30
 奈拉, 25, 36, 37
 享樂主義, 30
 法蒂瑪, 53, 65

九划

星史, 29, 30, 41, 42
 哈夫薩, 47, 55, 56, 57, 58, 60, 67, 68, 70
 哈卡姆, 63, 64, 67

哈里發, 47, 51, 52, 53, 54, 55, 57, 58, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 72, 73, 74, 76, 77, 79
 哈希姆, 23
 哈拉, 28, 29, 31, 32
 哈拉比亞, 34, 51, 52, 53, 61, 64, 67, 69, 70, 79
 哈法塔, 55, 56, 57, 59, 60, 61, 66, 67
 哈馬維, 61, 79
 哈桑, 68
 哈桑·本·塔貝特, 39
 哈賈吉, 47, 69, 70, 71, 72
 哈蘭, 28, 29
 哈蘭人, 29
 拜占庭, 40, 55, 60
 侯賽因, 61, 68, 70
 叛教, 54
 派翠西亞·克羅恩, 64, 65

十划

馬丁·海因茲, 64, 65
 馬薩希夫, 56, 57, 58, 61, 67, 71
 夏甲, 16
 造物主的勝利, 48, 79
 釘十字架, 17, 30
 庫賽·本·吉拉卜, 23
 流溢泛神論, 74, 75
 納巴什·本·扎拉拉, 31

十一划

基督徒, 13, 58, 66, 76, 77
 麥加, 12, 16, 17, 19, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 31, 33, 34, 36, 37, 42, 43, 49, 55, 61, 63, 67, 69, 72
 麥地那, 12, 16, 36, 37, 38, 42, 48, 57, 61, 68, 69
 從歷史角度看伊斯蘭教, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 36, 37, 38, 39, 41, 42, 43, 50, 51, 54, 78
 商隊, 31, 33, 40, 42
 清真寺, 72

十二划

塔夫西爾, 15
 塔夫希爾, 15, 72
 塔巴里, 34, 42, 50, 51, 52, 53, 63, 64, 67
 惡魔, 24, 26, 32, 39

黃牛章, 56
 朝覲, 16, 17, 37, 72
 開羅, 10, 77, 78
 貴族家譜, 57, 61, 63, 64, 67, 69, 70, 71, 79
 單一多神論, 39, 75
 猶太, 13, 16, 29, 30, 36, 38, 39, 49, 53, 54

十三划

聖訓, 13, 14, 15, 17, 33, 43, 48, 50, 52, 53, 55, 56, 57, 59,
 60, 67, 75, 79
 聖經, 12, 13, 15, 17, 18, 23, 73
 禁食, 17, 24, 29, 43
 盟約, 15
 奧馬爾·本·哈塔卜, 47
 奧斯, 22, 36, 37, 38, 42
 新娘的皇冠, 81
 福音書, 13, 15, 17
 遜尼派, 11, 18

十四划

精益求精, 70, 71, 79
 精靈, 22, 24, 25, 26, 32, 34
 精靈教, 25, 26, 27, 28, 30, 31, 32, 33, 36, 38, 40, 41, 48, 75
 漢志, 69, 70
 滲滲泉, 16, 22, 25, 26

十五划

諾斯底主義, 30, 32
 諾斯底派, 30
 摩西, 15

十六划

靜禮, 29
 穆罕默德, 2, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 22,
 26, 27, 29, 31, 32, 33, 34, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43,
 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 57, 59, 60, 61, 63, 65,
 66, 67, 68, 70, 71, 72, 73, 76, 77

十七划

齋戒, 17

十九划

蘇拉, 12, 13, 56, 59, 60, 66, 71
 蘇菲主義, 74

二十划

魔鬼, 26, 48, 75
 懺悔章, 56